

حضرت شیخ امام محمد شرف الدین البوصیریؒ

ترتیب، ترجمہ و تشریح

پروفیسر حمید اللہ شاہ ہاشمی

شرح قصیدہ بردہ شریف

حضرت مولانا عبد الرحمن جامیؒ

فارسی منظوم

ابوالعصر مرزا غلام حیدر زنکانوی

اردو منظوم

سید وارث شاہ

پنجابی منظوم



بسم اللہ الرحمن الرحیم ۰

حضرت شیخ امام محمد شرف الدین البوصیریؒ

قصیدہ بردہ شریف

ترتیب، ترجمہ و تشریح

پروفیسر حمید اللہ شاہ ہاشمی

فارسی منظوم..... حضرت مولانا عبدالرحمن جامیؒ

اُردو منظوم..... ابوالعصر مرزا غلام حیدر نکانوی

پنجابی منظوم..... سید وارث شاہؒ

انگریزی ترجمہ..... شیخ فیاض اللہ بھائی (بی اے)

ناشر

مکتبہ دانیال

جلال الدین ہسپتال بلڈنگ سرکلر روڈ چوک اُردو بازار لاہور

غزنی سٹریٹ اُردو بازار لاہور

ہیلو: 0333-4276640, 0423-7660736

www.maktabahdaneyal.com

بَحْضُورِ رَبِّ الْعِزَّتِ

تو غنی از ہر دو عالم من فقیر
 روزِ محشر عذر ہائے من پذیر
 و حسابم را تو بنی ناگزیر
 از نگاہِ مصطفیٰ ﷺ پنہاں بگیر



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

محمد ابوبکر صدیق

نے

ندیم یونس پرنٹرز لاہور

سے چھپوا کر مکتبہ دانیال لاہور

سے شائع کی

قیمت مجلد 240/-

قیمت بلا جلد 180/-

مکتبہ دانیال

جلال الدین ہسپتال بلڈنگ سرکالر روڈ چوک اردو بازار لاہور

غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

ہیلو: 0333-4276640, 042-7660736

www.maktabahdaneyal.com

در حضور رسالت مآب ﷺ (علامہ اقبالؒ)

گرد تو گردد حریم کائنات از تو خواہم یک نگاہ التفات
اے پناہ من حریم کوئے تو من بامیدے رمیدم سوئے تو
چوں بصیریؒ از تو می خواہم کشود تا بہ من باز آید آں روزه کہ بود
مہر تو بر عاصیاں افزوں تر است در خطا بخشی چو مہر ما در است
با پرستاران شب دارم ستیز باز روغن در چراغ من بریز
تاز غیر اللہ ندارم بچ امید
یا مرا شمشیر گرداں یا کلید



فہرست مضامین

نمبر شمار	مندرجات	صفحہ
1-	بکھنور رب العزت	iii
2-	در حضور رسالت مآب ﷺ	iv
3-	دیباچہ	1
4-	صاحب قصیدہ نمودہ علامہ بھیرئی	6
5-	آباؤ اجداد وطن و ولادت	6
6-	ابتدائی تعلیم ادبی مقام ذریعہ روزگار	7
7-	بیت المقدس سے مکہ ملازمت	8
8-	بیعت و وفات انقلاب باطن	9
9-	مصاحبت و ذریعہ قصیدہ نمودہ وجہ تصنیف	10
10-	وجہ تسمیہ قصیدہ نمودہ	12
11-	اجمالی جائزہ قصیدہ کا وزن شعری	14
12-	عربی قصیدہ کے اجزاء تہرہ	15
13-	آداب قرأت قصیدہ مبارکہ	16
14-	آداب قرأت قصیدہ (آسان طریقہ)	20
15-	منتخب اشعار قصیدہ نمودہ برائے حصول مرام	21
16-	برائے ضعف قلبی، تنگی نفس، برائے حاجت و حصول مراد برائے	21
	اقرار چوری	
17-	دشمن کے شر سے حفاظت مطالعہ کتب سے جی گھبراتا، گناہوں	22
	پر اصرار کرنے کے لئے برائے حاجت دینی و دنیاوی برائے	
	آسانی سکرات الموت	
18-	برائے حفاظت جنگلی درندے برائے واپسی بعافیت از سفر	23
	برائے علاج بیماری برائے فرماں برداری و لکنت زبان	
19-	برائے حزن و ملال تنگی و برائے آسیب	24
20-	فضائل و خواص قصیدہ نمودہ	26
21-	شان مقبولیت نمودہ	28
22-	امام بھیرئی اور رہنمائی شارحین، استنباد	30

23-	راہ طریقت کی دریافت	31
24-	قید اعدا سے نجات	32
25-	حصول حاجات و روایات	33
26-	بینائی کی بازیافت شریعت سے حفاظت	34
27-	تریاق حاجات عمل حل مشکلات واقعہ مشکل کشائی کشف حقائق	35
28-	حصول شفاعت دفع دخل مقدر	36
	شرح قصیدہ برودہ (متن و ترجمہ)	37
	عشق رسول ﷺ	38
فصل اول:		
شعر نمبر.....		
(1)	یاد محبوب	38
(2)	دیار حبیب کی مقام کاظم کی ہوائیں	40
(3)	یاد محبوب میں بے قرار واقعات محبت	41
(4)	راز عشق کی مجر اشکبار آنکھیں دل شعلہ تپاں	43
(5)	الطہار عشق	44
(6)	گہی محبت کے دو گواہ	46
(7)	یاد محبوب میں رخسار عاشق پر دو لکیریں	47
(8)	عاشق صادق کو بے خوابی کی لذت	48
(9)	محبت میں ملامت گروں سے انصاف کی طلب	49
(10)	عشق کی بیماری (اطلاج)	51
(11)	ناصح کی نصیحت کا ناکام اثر	52
(12)	بڑھاپا اتمام حجت	54
دوسری فصل:		
	خواہش نفسانی پر قابو	55
(13)	نفس کی سرکشی پر قابو پانا	55
(14)	اصلاح حال کا طریقہ	57
(15)	راز کی تشہیر	58
(16)	نفس سرکش منہ زور گھوڑا خواہش نفسانیہ کو روکنا	59
(17)	بسیار خودی نقصان دہ	60
(18)	نفس کی مثال شیر خوار بچہ	62
(19)	خواہش نفس کو روکنا	63

65	(20)	نفس کو نیک اعمال کی چراگاہ میں چراؤ
66	(21)	نفس انسان کا قاتل
67	(22)	نفس کی درپردہ سازش
69	(23)	اشک ندامت احساس گناہ
70	(24)	نفس اور شیطان کی مخالفت
71	(25)	نفس امارہ کے لئے حاکم کی مخالفت
73	(26)	قول بلا عمل کی مذمت
74	(27)	استقامت
75	(28)	زاد آخرت کی فکر
77		تیسری فصل:
77		جناب رسول اللہ ﷺ کی تعریف
77	(29)	شب بیداری اتباع سنت
78	(30)	حضور اقدس ﷺ کا پیٹ پر پتھر باندھنا
79	(31)	فقر اختیاری (سونے کے پہاڑ قبول نہ کئے)
81	(32)	حضور اقدس ﷺ کا زہد بے مثال
82	(33)	شان لولاک
84	(34)	کل کائنات کے سردار محمد ﷺ
86	(35)	حضور امروہی فرمانے والے
87	(36)	شفاعت کا بیان
89	(37)	حضور اقدس ﷺ اللہ کی طرف بلا تے ہیں
91	(38)	حضور ﷺ صورت و سیرت میں سب سے برتر ہیں
92	(39)	سب انبیاء حضور اقدس ﷺ کی عطا کے طالب ہیں
93	(40)	تمام انبیاء کی حیثیت حضور اکرم ﷺ کے مقابلے میں نقطہ کے برابر
95	(41)	تمام ظاہری اور باطنی کمالات کا مظہر
96	(42)	حسن غیر منقسم
97	(43)	نصاری کی تقلید نہ کرو
98	(44)	حضور اقدس کی عظمت
100	(45)	آپ ﷺ کے فضائل کی کوئی حد نہیں

- (46) مردوں کو زندہ کرنا اور دیگر فضائل
(47) حضور اکرم ﷺ کی امت پر شفقت
(48) حضور ﷺ کی حقیقت کو سمجھنے سے ساری مخلوق عاجز ہے
(49) حضور ﷺ آفتاب کی طرح ہیں
(50) حضور ﷺ کی حقیقت کو کون نہیں جان سکتا
(51) حضور افضل المخلوق ہیں
(52) تمام انبیاء کو جو ملا حضور ﷺ کا صدقہ ہے
(53) آپ ﷺ آفتاب عالم اور دوسرے انبیاء ستاروں کی مانند ہیں
(54) تاریک آفاق پر طلوع ہو کر تمام عالم کو چمکا دیا
(55) حضور ﷺ کی شخصیت کی دلکشی و جاذبیت
(56) حضور ﷺ کے فضائل
(57) جلالت شان ہر جگہ یکانہ و یکتا
(58) انداز تکلم کی شان
(59) جسم اقدس کی لا جواب خوشبو
چوتھی فصل:
(60) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا زمانہ ولادت
(61) کائنات میں اہم واقعات کا ظہور
(62) کسریٰ کا محل ٹوٹ گیا
(63) آتش کدہ ایران نے کسریٰ کے اوپر ٹھنڈی سانس لی
(64) بحیرہ سادہ خشک ہو گیا
(65) پانی کا آگ اور آگ کا پانی بننا
(66) جنات بھی چیخ اٹھے
(67) کفار اعدائے اور بہرے ہو گئے
(68) کافروں نے باخبر کیا
(69) بتوں کا اوندھے منہ گرنا
(70) آسمان سے شیاطین پر شہاب ثاقب کے تازیانوں کی بارش
(71) ابرہہ کا قصہ

- (72) حضرت یونسؑ کا قصہ دست مبارک میں تسبیح پڑھنے والی
کنکریوں کی تشبیہ
فصل پانچویں:
(73-74) درختوں کی حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضری
(75) بادل کا سایہ آپ ﷺ کو گرمی کی شدت سے بچانے کے لئے
(76) معجزہ شق القمر اور واقعہ شق الصدر
(77) غار ثور میں دو خیر و کرم ہستیوں کا اجتماع
(78) کفار کی آنکھوں پر پردہ پڑ گیا
(79) غار ثور پر مکزی کا جالا اور کبوتری کے انڈے
(80) آنحضرت ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی حفاظت
(81) آنحضرت ﷺ کی پناہ میں آئے غموں سے نجات
(82) آنحضرت ﷺ کے دست مبارک کی تعظیم اور تکریم
(83) نبی ﷺ کا خواب وحی کا درجہ رکھتا ہے
(84) رویائے صادقہ کی حقانیت
(85) وحی نبوت اکتسابی نہیں
(86) تمام معجزات روز روشن کی طرح عیاں
(87) مریضوں کا شفا یاب ہونا
(88) حضور کی دعا سے بارش اور شادابی
(89) ملک سبا اور ملکہ بلقیس کا ذکر
چھٹی فصل:
(90) معجزات نبوی ﷺ کا بیان
(91) حضور اقدس کے اوصاف
(92) مدح سرائی کے لئے آرزو
(93) قرآن کریم حادث یا قدیم
(94) قوم عاد اور قوم ارم کا بیان
(95) قرآن ہمیشہ رہنے والا معجزہ ہے
(96) قرآن کی فصاحت و بلاغت
(97) قرآن مجید کے اعجاز بلاغت کے ساتھ کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا

- (98) اعجازِ بلاغت کی ادنیٰ مثال 171
- (99) قرآنی آیات حقائق و معارف کا سمندر 172
- (100) کثرتِ تلاوت کی رغبت 174
- (101) قرآن مجید کی آیات آنکھوں کی خدمتدک ہے 175
- (102) تلاوت قرآن کریم آبِ حنک ہے جہنم کی آگ بجھانے کیلئے 176
- (103) قرآن مجید کی آیات حوضِ کوثر ہے 177
- (104) قرآن کریم کی آیات کے بغیر نظامِ عدل قائم ہی نہیں ہو سکتا 178
- (105) قرآن مجید کے فضائل کا انکار کرنے والا حاسد ہے 179
- (106) قرآن پاک اور منافقین 180
- فصل ساتویں 181
- (107) بارگاہِ رسالت میں سالکین کا ہجوم 181
- (108) حضور اقدس کا وجود ہدایت کا نشانِ عظیم 182
- (109) مسجد حرم سے مسجد اقصیٰ تک کا بیان 183
- (110) مقامِ قابِ قوسین 185
- (111) بیت المقدس میں حضور ﷺ کی امامت 186
- (112) ساتوں آسمان کو چیر کر سفر کرتے رہے 187
- (113) مقامِ بلند پر پہنچنا 189
- (114) ہر مکان کو آپ ﷺ نے پست کیا 190
- (115) کمالِ پوشیدہ وصال 192
- (116) اس مقام سے گزرے جہاں تک کسی کی رسائی نہیں 194
- (117) رفعتِ عظمت اور جلالت میں بلند 196
- (118) ملتِ اسلامیہ کے لئے خوشخبری 197
- (119) آپ ﷺ اکرم الرسل، ہم اکرم الامم 198
- فصل آٹھویں 199
- (120) حضور ﷺ اور مجاہدین اسلام کا دشمنوں پر دبدبہ 199
- (121) کفارِ مجاہدین کے نیزوں سے ذلیل و خوار ہوئے 201
- (122) کفار کا ناطقہ تنگ ہو گیا 202
- (123) کفار کا خوف و ہراس 203

- (124) کفار پر خدا کی فکر غالب 204
- (125) لشکرِ جرار..... بحرِ مہلاطم 205
- (126) اغراض و مقاصدِ جہاد 206
- (127) ملتِ اسلامیہ کا اقرباء سے میل 208
- (128) ملتِ اسلامیہ کفار کے شر سے محفوظ 210
- (129) لشکرِ اسلامیہ..... ثبات و وقار کے پہاڑ 211
- (130) جنگِ حنین: جنگِ بدر: جنگِ اُحد 212
- (131) ملتِ اسلامیہ کا تعارف و مقام 215
- (132) مجاہدین اسلام کی بہادر 216
- (133) مجاہدین کی امتیازی شان 217
- (134) ہر دلاور گلاب ہے غلاف میں 218
- (135) کمالِ شہسواری 219
- (136) مجاہدین کی طاقت اور رعب 220
- (137) جس کو حضور ﷺ کی امداد ہو اس سے شیر بھی ڈر جائیں 221
- (138) حضور ﷺ کا مخالف دونوں جہان میں ذلیل 223
- (139) حضور ﷺ نے امت کو اپنے دین کے قلعہ میں اتارا 224
- (140) کلماتِ الہی کا غالب آنا 225
- (141) حضور ﷺ کا آئی ہونا ایک معجزہ 226
- فصل نویں: 228
- اللہ تعالیٰ کی بخشش اور شفاعت رسول ﷺ
- (142) نعتِ رسول..... خدمت اور اطاعت رسول ﷺ 2
- (143) حضور ﷺ کی شفاعت: میرا انجام بخیر 229
- (144) خدمتِ امراء..... عداوت اور پشیمانی 230
- (145) نفس کو تجارت میں نقصان ہوا 231
- (146) جو آخرت کو دنیا کے بدلے بیچے گا، نقصان اٹھائے گا 232
- (147) رحمتِ للعالمین سے رحم اور سفارش کی درخواست 233
- (148) جس کا نام محمد یا احمد ہوگا جنت میں جائے گا 234
- (149) میرا ایک ہی سہارا ہے اور وہ شفاعتِ رسول ہے 236
- (150) حضور ﷺ کے بابِ کرم سے امید کا بیان 237

دیباچہ

آقائے نامدار حضور سرور کائنات فخر موجودات حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان اقدس میں بے شمار نعت پاک عربی فارسی اردو وغیرہ زبانوں میں تحریر کی گئیں اور ان میں بکثرت قصائد نے اہل ذوق سے داد تحسین حاصل کی لیکن علامہ بصری رحمۃ اللہ علیہ کے قصیدہ نمدہ شریف کی عظمت و بلندی تک کوئی نہ پہنچ سکا۔ کوئی نعت یا قصیدہ ”نمدہ“ کی ہمسری نہیں کر سکا۔ اس قصیدہ کی مقبولیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ کتاب اللہ کے بعد سب سے زیادہ شرحیں اس قصیدے کی لکھی گئیں۔ تقریباً دو صد سے زیادہ مختلف زبانوں میں لکھ و نشر میں شرحیں ہو چکی ہیں۔ یہ ایسا قصیدہ ہے کہ فصاحت و بلاغت اور اخلاص و محبت کے لحاظ سے حضور علیہ السلام کی نعت میں آج تک اس شان کا کوئی قصیدہ نہیں لکھا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے ایک ایک شعر بلکہ ایک ایک لفظ میں تاثیر ہے۔ بعض شعروں کی تاثیر تو ایسی ثابت ہوئی ہے کہ بڑے بڑے صالحین اور عام لوگوں نے اس کے متعلق متواتر شہادت دی ہے جس کے بارے میں شک کرنا خلاف اخلاص ہے۔

قصیدہ نمدہ عشق رسول ﷺ کا عظیم ترین قاصد سمجھا جاتا ہے۔ امام بصریؒ کا مقام بہت بلند ہے۔ محبت رسول میں یہ سرشار شاعر خون کے آنسو روتا ہے۔ شاعر نے قلب کی زبان سے اپنی محبت کا ذکر کیا ہے۔ الفاظ میں سیاہی نہیں آنسو بھرے ہوئے ہیں۔ یہ آواز و الفاظ کی شاعری بھی نہیں۔ یہ نور و سرور اور جذب و شوق کے نورانی سانچوں میں ڈھلی ہوئی شاعری ہے۔ یا یوں کہئے کہ یہ شاعری سے بھی بلند تر کوئی شے ہے جس کا کوئی نام نہیں رکھا جاسکتا۔ قصیدہ محبت کا جو بھی نام رکھ دیجئے اور جو بھی وجہ تسمیہ بیان کیجئے لیکن حقیقت یہ ہے کہ روح تسمیہ ایک ہی ہے یعنی صرف محبت رسول ﷺ ہے۔ یہ قصیدہ عشق رسولؐ میں ایک لافانی شہرت رکھتا ہے۔ اس کی مقبولیت کی بڑی وجہ مصنف کا خلوص ہے جو اس کی تخلیق کا محرک بنا اور یہ خلوص اس کے ایک ایک لفظ سے چپکتا اور جھلکتا دکھائی دیتا ہے۔ ہر شعر میں ایک لاکار ہے، عمل کی بہترین تلقین ہے۔

قصیدہ نمدہ کے علمی اور ادبی محاسن کے علاوہ اس کی سب سے بڑی خوبی اور امتیازی شان یہ ہے کہ بارگاہ نبوت میں اسے عظیم شرف قبولیت حاصل ہوا۔ عشق رسول ﷺ میں یہ ایک لافانی شہرت رکھتا ہے۔ اس میں سوز عشق ہے، درد دل ہے۔ اس میں ہجر و فراق کے واردات ہیں۔ اس میں نفس انسانی کے مکائد کا ذکر ہے۔ فطرت انسانی میں جو عصیاں کی طرف میلان ہے، کا بیان ہے۔ اس میں نفس امارہ کی پنہاں شرارتوں اور فریب کاریوں کا تذکرہ ہے۔ اس میں حکیمانہ اشعار ہیں جن میں حکمت کے موتی اور وعظ و پند کے بہت سے اشارے ہیں۔ بعض اشعار تو ضرب الامثال کا درجہ رکھتے ہیں۔ درد دروں، سوز عشق اور رسول اکرم ﷺ سے والہانہ عشق و اخلاص نے قصیدہ کی زبان کو بے حد مؤثر بنایا ہے۔ اس موضوع پر یہ قصیدہ ایک لاثانی شاہکار ہے۔ زبان کی سلاست، بیان کی شریفی، ترکیب کی چستی، بندش کی ہم آہنگی اور فن بدیع و جناس کے اتباع کی وجہ سے یہ قصیدہ عربی زبان کے بہترین قصائد میں شمار کیا جاتا ہے۔ اہل سماع نے اس کو درد و سوز سے پڑھا، اہل دل نے اس کو پڑھنا اور تلاوت کرنا اپنا معمول

238	(151)	حضور ﷺ کی مدح‘ جائے پناہ
239	(152)	دولت استغنا
240	(153)	نعت کا صلہ۔ حضور ﷺ کی شفاعت
241		فصل دسویں: ذکر مناجات، عرض حاجات
241	(154)	آپ ﷺ کے سوا میرا کوئی سہارا نہیں
243	(155)	دعا و التجا
244	(156)	روح و قلم کا علم! آپ ﷺ کے علم کا ایک جزو ہے
245	(157)	نفس کو ناامیدی سے روکنا
246	(158)	اللہ کی رحمت گناہگاروں کے لئے
249, 247	(159- 161)	اللہ تعالیٰ سے رحمت کی امید
253, 250	(162- 165)	سرکار ابد قرار اور آل و اصحاب پر درود و سلام
254		قصیدہ محمد ﷺ



بنایا۔ بیماروں نے اس کے ذریعے شفاء طلب کی۔ اہل ذوق نے اپنے ذوق کی تسکین حاصل کی۔ اس کا والہانہ انداز بیان اہل محبت کے دل کی گہرائیوں میں اتر جاتا ہے۔ عشاق بارگاہ نبوت کو اس کے ایک ایک لفظ سے عشق و محبت رسول ﷺ کی لذت حاصل ہوتی ہے۔ اس کے اندر چھپے ہوئے درد محبت کی کسک عاشقان رسول کے لئے خلش جاں کا سامان اب تک مہیا کر رہی ہے۔

قصیدہ بُردہ دراصل معجزات نبوی ﷺ کا نہایت خوبصورت مرقع ہے۔ اس کے انوار و تجلیات اور فیوض و برکات اظہر من الشمس ہیں۔ قضاے حاجات، حل مشکلات اور رد بلیات میں اس کی تاثیر مسلم اور مشہور ہے جن لوگوں نے بھی اسے درد زبان بنایا ہے اور آزمایا ہے انہوں نے اسے ہمیشہ ایمان افروز، روح پرور، بابرکت اور شفا بخش ہی پایا ہے۔ اپنی بے مثال روحانیت اور نورانیت کی بدولت یہ قصیدہ صدیوں سے بزرگان دین کے اوراد و وظائف میں شامل رہا ہے۔ اس گئے گزرے زمانے میں بھی بہت سے ایسے خوش نصیب موجود ہیں جو بڑی باقاعدگی کے ساتھ بُردہ شریف بطور وظیفہ پڑھتے اور اس کی برکتوں سے فیض یاب ہوتے ہیں۔

امام بوصیریؒ کے دل میں محبت رسول ﷺ کا جو سمندر موجزن ہے اس کا اگر کوئی مشاہدہ کرنا چاہے اور ان کی شخصیت کو دیکھنا چاہے تو اس کا سب سے بڑا ذریعہ ان کا یہی نعتیہ کلام ”قصیدہ بُردہ“ ہے۔

زیب النساء بنت اورنگ زیب عالمگیر نے سچ ہی کہا تھا:

بلبل از گل بگورڈ گر در چمن بیند مرا بُت پرستی کے کند گر برہمن بیند مرا
در سخن مخفی منم چوں بوئے گل در برگ گل ہر کہ دیدن میل دارد در سخن بیند مرا
(ترجمہ: بلبل پھول کو بھول جائے اگر مجھے چمن میں دیکھ لے اور برہمن اگر مجھ کو دیکھ لے تو بت پرستی چھوڑ بیٹھے۔ میں کلام میں اس طرح مخفی ہوں جیسے پھول کی پگھڑیوں میں اس کی خوشبو چھپی ہوئی ہے لہذا جو شخص مجھے دیکھنے کی خواہش رکھتا ہو اسے چاہئے کہ مجھے میرے کلام میں دیکھے۔)

بلاشبہ جب خلوص کا سوز دروں شامل ہو جائے تو شاعر کا کلام قبول عام حاصل کئے بغیر نہیں رہ سکتا اور سادگی میں بھی دلگدازی کا اثر پیدا ہو جاتا ہے۔

یہ ایک انسان کی تعریف ہے جو انسان کی تعریف کا محتاج نہیں جس کی تعریف خود اللہ تعالیٰ نے کی پھر کوئی اس کی تعریف کا حق ادا بھی کر سکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے فضائل و مناقب کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس کو الفاظ و معانی کا جامہ پہنایا جائے۔ وَرَقَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کی شرح قیامت تک ہوتی رہے گی لیکن اسرار نبوت کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔

لَا يَمْكُنُ الشَّاءُ كَمَا كَانَ حَقُّهُ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر
بُردہ کے شارحین میں علامہ تفتازانی، فاضل زرکشی، امام جلال الدین محلی (صاحب تفسیر جلالین)، ملا علی قاری (مفسر بیضاوی)، امام احمد خفاجی، محی الدین شیخ زادہ اور امام قسطلانی (شارح بخاری) ایسی باکمال ہستیاں شامل ہیں۔ جب بھی کسی عالم فاضل کے سامنے منقبت رسول ﷺ کا ذکر آتا ہے تو وہ قصیدہ بُردہ کا حوالہ دینے بغیر نہیں

رہ سکتا۔ اس میں ہر مسلک کے یعنی حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، بریلوی، دیوبندی، ازہری، سلفی اور اہل حدیث سبھی بزرگ شامل ہیں۔ چند حوالے پیش کئے جاتے ہیں:

1- برصغیر کے علمائے کرام میں سے مولانا ابوالکلام آزاد نے ”تذکرہ“ میں شان رسالت ﷺ کا اظہار کرتے ہوئے ”عارف بوصیریؒ“ کا یہ شعر مستعار لیا:

مُنْزَلةٌ عَنْ شَرِيكَ فِي مَحَاسِنِهِ فَجَوْهَرُ الْحُسْنِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمٍ
(ترجمہ: آپ اپنی خوبیوں کے لحاظ سے اپنی مثال آپ ہیں اور محاسن میں کوئی شخص آپ کا شریک نہیں۔ پس وہ جو ہر حسن میں کہ جو شرمندہ تقسیم نہیں۔)

2- مولانا سید مسعود عالم ندوی سلفی بزرگ ہیں۔ وہ اپنی کتاب ”دیار عرب“ میں تحریر کرتے ہیں: ”لے دے کر ایک بوصیریؒ کا مشہور قصیدہ بُردہ ہے۔ بلاشبہ اس میں کہیں کہیں مقام نبوت سے تجاوز ہو گیا ہے لیکن اس کا یہ درد و سوز سے بھرا ہوا ہے۔ راقم اپنی وہابیت کے باوجود اسے پڑھتا اور لطف اندوز ہوتا ہے۔“

3- شیعہ فاضل سید امیر علی نے ”اسپرٹ آف اسلام“ میں بُردہ کے اشعار درج کئے ہیں۔

4- دیوبندی مکتبہ فکر کے مولانا مولوی ذوالفقار علی نے بُردہ کے اُردو شرح ”عطر الوردہ“ کے نام سے تحریر کی اور امام بوصیریؒ کو عزت و تکریم سے یاد کرتے ہیں۔

5- حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی بھی قصیدہ بُردہ کو پسند کرتے تھے۔ وہ اپنی کتاب ”نثر الطیب“ میں اشعار بُردہ کو درج کر کے ان کی اہمیت کو اجاگر کرتے ہیں۔

6- ندوی علماء میں سے مولانا محمد ناظم ندوی بھی اس قصیدہ کی تعریف کرتے ہیں اور اسے نعت گوئی کا شاہکار تسلیم کرتے ہیں۔

7- سلسلہ مجددیہ کے بانی حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانیؒ نے جہاں اپنے شیوخ سے اُردو کتابیں پڑھیں وہاں خاص طور پر شیخ قاضی بھلول بدخشیؒ سے قصیدہ بُردہ پڑھا۔

8- سہروردی سلسلہ کے ایک ممتاز عالم پروفیسر سید محمود علی جالندھری نے اس قصیدہ کی شرح ”الشوارد الفردہ“ کے نام سے 1371ھ / 1952ء میں تحریر کی اور اس میں سلسلہ سہروردیہ میں قصیدہ بُردہ کا طریقہ قرأت بھی تحریر کیا ہے۔

9- مغل دور کے اکبری عہد میں مولانا شیخ منور بن اسرائیل نے قصیدہ بُردہ کی ایک شرح لکھی اور اس پر آشوب دور میں حفاظت جان و ایمان خاطر علماء اور مشائخ نے قصیدہ بُردہ کو حرز جاں بنایا۔

10- ملا عبدالقادر بدایونی صاحب منتخب التواریخ بڑے حق گو اور بے باک تھے۔ بُردہ کا وظیفہ ان کا معمول تھا۔ ان کا جلال بادشاہی کو خاطر میں نہ لانا اسی قصیدہ بُردہ کی وجہ سے تھا۔

11- بریلوی علماء میں سے مولانا سید ابوالحسنات محمد احمد قادریؒ نے ”طیب الوردہ“ کے نام سے تفصیلاً شرح لکھی اور وہ امام بوصیریؒ کو اولیائے کرام میں شمار کرتے ہیں۔

12- علامہ نور بخش توکلؒ نے بھی قصیدہ بُردہ کا ترجمہ اور تشریح کی۔ گوجرانوالے کے سائیں جی کی شرح گلہائے

عقیدت اور جناب علی محسن صدیقی کی مطبوعہ کراچی بُردہ المدنی قابل ذکر ہیں۔

13- شاعر مشرق علامہ اقبال بھی امام بوصیریؒ کی طرح عاشق رسول ﷺ تھے۔ قصیدہ بُردہ ہمیشہ ان کے پیش نظر رہا۔ چنانچہ وہ آنحضرت ﷺ کی شان اقدس میں نعت کہتے ہوئے امام بوصیریؒ کو دی گئی چادر مبارک کا بھی حوالہ دیتے ہیں۔

اے بوصیری را رداء بخشده
ایک اور جگہ علامہ اقبالؒ تحریر کرتے ہیں:

چوں بصیری از تو می خواهم کشود
علامہ اقبال کے اشعار میں ایک شعر ایسا ملتا ہے کہ جو قصیدہ بُردہ کے شعر کا فارسی ترجمہ دکھائی دیتا ہے اور وہ شعر یہ ہے:

امتش در حرز دیوار حرم
اور امام بوصیریؒ کا شعر اس طرح ہے:

احل اُمتہ فی جوڑ ملتہ
”بال جبریل“ کی نظم ”ذوق و شوق“ تلمیحات بُردہ کی مرہون منت ہے۔ یاد رہے کہ یہ اشعار مصر اور فلسطین کی سرزمین میں لکھے گئے تھے:

سرخ و کبود بدلیاں چھوڑ گیا سحاب شب
گرد سے پاک ہے ہوا، برگِ خیل ڈھل گئے
آگ بجھی ہوئی ادھر لوٹی ہوئی طناب ادھر
کیا خبر اس مقام سے گزرے ہیں کتنے کارواں

غرضیکہ قصیدہ بُردہ ساتویں صدی ہجری سے اولیائے کرامؒ شیوخ عظام اور بزرگان دین کا ورد زبان رہا ہے اور مشائخ عظام اس کے وظیفے کی تلقین بھی کرتے رہے ہیں۔ اس قصیدہ کی شرح لکھنا کیوں نہ باعث برکت ہو جب اس عظیم المرتبت قصیدہ کہنے سے فخر موجودات سرور کائنات آنحضور ﷺ کی جانب سے صاحب قصیدہ کو چادر مبارک عطا کی گئی اس کے ساتھ جس حیثیت سے بھی نسبت حاصل ہو جائے باعث سعادت ہے۔ اس ترجمہ/تشریح کی توفیق بھی باری تعالیٰ کے فضل و کرم کا نتیجہ ہے۔

مجھ جیسے گنہگار کو بھی اللہ تعالیٰ نے بس اپنے حبیب پاک ﷺ کے صدقے میں اس بابرکت قصیدے کی تھوڑی بہت خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے۔ میں نے کوشش کی ہے عبارت شگفتہ اور ترتیب اسلوب جدید تقاضوں کے مطابق ہو تاکہ سمجھنے میں کوئی دقت نہ ہو۔ نیز مشکل الفاظ کے معانی بھی درج کئے گئے ہیں۔ عربی قصیدے کے ساتھ اُردو نثری ترجمہ کے علاوہ عاشق رسولؐ حضرت محمد عبدالرحمنؐ جامیؒ کا فارسی منظوم ترجمہ ابوالعصر غلام حیدر مرزا^① (17 جون 1917ء - 12 اپریل 1988ء) کا منظوم اُردو ترجمہ اور سید وارث شاہ (مصنف ہیر) کا

1- غلام حیدر حیدر نے 1917ء کو امرتسر میں جنم لیا۔ قیام پاکستان کے بعد نکانہ صاحب آ گئے اور یہیں 12 اپریل 1988ء میں وفات پائی۔ ان کو پنجابی اُردو فارسی اور عربی زبانوں پر عبور تھا۔ فارسی اُردو اور پنجابی میں شعر کہتے تھے۔ ڈاکٹر

منظوم پنجابی^② ترجمہ بھی بطور تبرک شریک کیا گیا ہے تاکہ قارئین کو عربی کے ساتھ فارسی اُردو اور پنجابی زبانوں میں لطف اٹھانے کا موقع ملے۔

وہ گھڑیاں کتنی مبارک ہیں جو ذکر حبیبؐ میں گزر جائیں جس ذکر کو اللہ تعالیٰ نے بلند کیا اُس ذکر کو ورد زبان بنانا انتہائی سعادت مندی ہے۔ خوش قسمت ہیں وہ لوگ جن کی صبحیں اور شامیں یاد رسولؐ میں گزرتی ہیں۔ میں خدا تعالیٰ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ اس شرح کے لکھنے میں بجز اس کے کہ میں خدا تعالیٰ اور حضور ﷺ کی رضا حاصل کروں اور کوئی غرض نہیں ہے۔ میری شرح کی زیب و زینت اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ میں اس کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس سے انتساب کروں۔ مجھے یقین ہے کہ میرا یہ عمل بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں مقبول مجھے میرے متعلقین اور میرے والدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا کے لئے وسیلہ نجات و مغفرت ہوگا۔

اے خدائے پاک اس قصیدہ کی برکت سے میری تمام تکلیفوں کو رفع کر اور مجھے صراط مستقیم پر چلنے کی توفیق دے اور آخرت میں مجھے میرے متعلقین اور میرے والدین کو سرور کائنات ﷺ کی شفاعت نصیب ہو۔ (آمین!)

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نِ النَّبِيِّ الْاُمِّيِّ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نِ الَّذِي قُرْنَتْ الْبَرَكَهٗ بِدَايَتِهِ وَمُحَيَّاهُ وَتَعَطَّرَتْ الْعَوَالِمُ بِطِيبِ ذِكْرِهٖ وَرِيَّاهُ دُعَاگُو دُعَاجُو

پروفیسر حمید اللہ شاہ ہاشمی

ایم۔ اے (علوم اسلامیہ تاریخ اُردو پنجابی)

پرنسپل چکوال گرامر سکول چکوال

3 مارچ 2006ء



(بقیہ گزشتہ صفحہ سے) سید عبداللہ (یونیورسٹی اورینٹل کالج لاہور) نے ان کے علم کی ہمہ گیری گہرائی اور گیرائی کو تسلیم کرتے ہوئے ابوالعصر کا لقب دیا۔ یہ ایک روشن خیال مفکر، محقق، حق گو اور وسیع القلب انسان تھے۔ مثنوی مولانا روم اور اقبالیات کے ماہر تھے۔ انہوں نے مرزا بیدل کی مثنوی طلسم حیرت کا منظوم اُردو میں ترجمہ کیا۔ علامہ اقبال کے خطبات کی شرح بھی تحریر کی۔ ابن العربی کی فصوص الحکم پر ایک مبسوط مقالہ بھی شائع کرایا۔ قصیدہ بُردہ کا یہ منظوم ترجمہ مکمل ہے اور قصیدہ بُردہ کی مانند میمہ ہے۔ یہ ترجمہ شاہ کوٹ (ضلع نکانہ) سے میرے دوست محمد عیسیٰ عابد نے بھیجا ہے میں ان کا شکر گزار ہوں۔

2- پنجابی زبان میں مندرجہ ذیل شعراء قصیدہ بُردہ کا منظوم ترجمہ کر چکے ہیں:

- (1) حافظ برخوردار (2) سید وارث شاہ (3) محمد عزیز الدین (4) شہیدی (5) مولوی محمد اسماعیل فاضل دیوبندی
- (6) بیرنیک عالم (7) شیخ غلام مرتضیٰ (8) حافظ خان محمد (9) محمد مطیع اللہ (10) جان محمد (11) محمد شاہ (12) احمد حسین قریشی
- (13) ڈاکٹر مہر عبدالحق (14) حافظ محمد صادق (15) اسیر عابد (16) سید حبیب اللہ شاہ شوق

صاحب قصیدہ بُردہ علامہ بوسیری رحمۃ اللہ علیہ

آباؤ اجداد اور وطن:

آپ کا نام محمد بن سعید کنیت ابو عبد اللہ اور لقب شرف الدین ہے۔ اپنے آبائی شہر بوسیر کی نسبت سے ”بوسیری“ کہلاتے ہیں چونکہ ان کے والد حماد بن محسن بوسیر کے رہنے والے اور والدہ ماجدہ دلاص کی تھیں اس لئے دونوں شہروں کی مناسبت سے آپ کو دلاصیری بھی کہا جاتا ہے۔^① آپ قبیلہ صہباجہ کی شاخ بنو جنون سے تعلق رکھتے تھے اس لئے بعض تذکرہ نگار آپ کو صہباجی بھی کہہ دیتے ہیں۔ آپ عالم اسلام میں ایک ولی اللہ اور عارف باللہ کی حیثیت سے جانے جاتے ہیں۔ آباؤ اجداد قلعہ بنی حماد (الجزائر المغرب الاوسط) سے ترک وطن کر کے مصر کے علاقہ صعید (بالائی مصر) کے قصبہ بوسیر میں آباد ہو گئے۔^② بوسیر دریائے نیل کی شاخ دمياط (Damietta) کے مغربی کنارے پر الغریبیہ کے صوبے میں واقع ہے۔ قرون وسطیٰ میں یہ ایک چھوٹا سا قصبہ تھا اور ایک قریبی بستی بنا سے ملا ہوا تھا اسی لئے اسے ”بوسیر بنا“ کہا جاتا تھا۔

ولادت:

آپ کی پیدائش یکم شوال 608 ھ یا 610 ھ (مطابق 7 مارچ 1212ء) بروز بدھ قصبہ دلاص میں اپنے ننھیال کے ہاں ہوئی۔^③ دلاص بھی صعید مصر میں دریائے نیل کے غریبی کنارے پر ایک ضلع تھا لیکن خود شہر دلاص دوسرے ضلع بہنسا میں شمار ہوتا تھا۔^④ ابن تغری بُردی نے ان کی جائے پیدائش ضلع بہنسا کی ایک بستی ہشیم کو قرار دیا ہے۔^⑤ جن کا تتبع خیر الدین زرکلی نے بھی کیا۔^⑥

ان کے والد محترم نے عشق رسول ﷺ سے سرشار ہو کر ازراہ عقیدت بیٹے کا نام ”محمد“ رکھا۔ امام بوسیری اس مبارک نسبت پر بجا طور پر فخر کرتے ہیں اور اسی کو سرنامہ نجات سمجھتے ہیں۔

1- محمد بن شاکر تلمیذ، نوات الوفيات ج 2، ص 205-206

2- المقتفی للمقریزی عکسی اقتباس

3- جلال الدین سیوطی، حسن المحاضرہ ج 1، ص 245

(i) المقریزی نے سنہ 608 یا 610 ھ بھی لکھا ہے

(ii) ابن العماد حنبلی، شذرات الذہب ج 5، ص 432

4- معجم البیدان ج 1 تحت بدھ

5- المنہل الصافی عکسی اقتباس

6- الاعلام الزرکلی ج 7، ص 11

ابتدائی تعلیم:

امام بوسیری نے پرورش اور ابتدائی تعلیم بوسیر میں ہی پائی۔ بچپن اور تعلیم کی بابت کم معلومات ہیں۔ 13 سال کی عمر میں قرآن حفظ کیا۔ کتابت اور خطاطی بھی یہیں سیکھی۔ ”تعلیمی زندگی کا آغاز حفظ قرآن سے کیا پھر قاہرہ چلے گئے اور وہاں مسجد شیخ عبدالظاہر میں دینی علوم اور علوم لغت میں سے صرف ونحو اور معانی و عروض وغیرہ پڑھے۔ ادب عربی اور تاریخ اسلام میں سے خصوصی طور پر سیرت النبیؐ کا درس لیتے رہے۔ انہیں سیرت سے خاص شغف تھا۔ نیز دوسری مساجد کی درس گاہوں میں بھی جا کر تحصیل علم کرتے رہے۔“^① یعنی علوم متداولہ میں دسترس حاصل کی۔ عیسائیوں اور یہودیوں سے مناظرے کا بڑا شوق رکھتے تھے۔ اسی غرض سے انہوں نے انجیل اور توراۃ کا براہ راست مطالعہ کیا اور جیسا کہ ان کے اشعار شاہد ہیں، مخالفین کا رد خود انہی کی مقدس کتابوں سے کیا۔ تصوف اور شعرو شاعری سے بڑا لگاؤ تھا۔ خطاطی میں بھی بڑی مہارت اور شہرت حاصل کی۔

فقہ و حدیث:

آپ حدیث کے بھی فاضل تھے کیونکہ کئی تذکرہ نگار ان کے محدث ہونے کا بھی تذکرہ کرتے تھے مثلاً مستشرق ریڈ ہاؤس یہ کہتا ہے کہ ”شرف الدین محمد بوسیری ایک شاعر اور فاضل حدیث تھے۔“^② حدیث سے لگاؤ عشق رسول کا قدرتی نتیجہ ہے۔ ان کے دو شاگردوں کا پتہ چلا ہے کہ وہ دونوں بھی محدث تھے۔ قصیدہ بُردہ خود ان کی محدثیت کے اثبات کے لئے کافی ہے کیونکہ قصیدے میں بیان کردہ تمام تر فضائل کی بنیاد احادیث پر ہی ہے۔ تعلیم کا یہ سلسلہ بوجہ باقاعدہ نہیں رہا۔

ذریعہ روزگار:

تعلیم حاصل کرنے کے بعد قاہرہ میں بچوں کو قرآن پاک حفظ کرانے کے لئے مکتب کھولا جو زیادہ دیر قائم نہ رہ سکا۔ چونکہ انہوں نے خطاطی اور کتابت میں مہارت حاصل کی ہوئی تھی (قصیدہ بُردہ شریف کے بعض اشعار ان کے فن سے دلچسپی کی شہادت دیتے ہیں) اس لئے تلاش معاش کے لئے کتابوں کو نقل کر کے اور قبروں کی تختیاں لکھ لکھ کر دن گزارتے رہے۔ ان کی پرورش ایک غریب گھرانے میں ہوئی اس لئے بچپن ہی سے تلاش معاش کی خاطر ہاتھ پاؤں مارنے پڑے۔

ادبی مقام:

شعر و ادب میں بلند مقام حاصل کیا۔ شعری حسن و لطافت، عذوبت الفاظ اور ترکیبوں کے ہانکپن کی وجہ سے ان کی شاعری کی بڑی داد دی جاتی ہے۔ وہ شعر و شاعری کا ملکہ خاص لے کر آئے تھے چنانچہ بقول امام سیوطی وہ اس فن میں درجہ کمال کو پہنچے۔ ابتدائی دور کے قصائد زیادہ تر مدح اور قدح پر مبنی تھے۔ مدحیہ قصائد میں حسن طلب کا

1- محمد سید کیلانی، مقدمہ دیوان بوسیری ص 6

2- کنسائز انسائیکلو پیڈیا آف عربک سولائزیشن ص 105

انداز نمایاں ہے جبکہ ان کی جویات پر طنز و مزاح کا انداز غالب ہے۔ اپنے کلام میں وہ اپنی ناداری کا رونا روتے ہیں اور امداد و انعام کے خواہاں دکھائی دیتے ہیں۔ بعد میں انہوں نے شاعری کا رخ تبدیل کر لیا۔ آپ کے بلند پایہ دیوان کا نام ”دیوان بوسیری“ ہے جو قاہرہ سے کئی بار طبع ہوا۔ اس دیوان میں 30 قصیدے، کچھ ججو اور چند اشعار ہیں۔ قصیدوں میں سے 14 قصیدے نعتیہ ہیں جن میں سے ہر ایک کی ایک نرالی شان ہے۔ پہلا قصیدہ ہمزئیہ ہے جس میں 457 اشعار ہیں۔ اس قصیدے میں عربی قصیدے کی عام روش سے ہٹ کر تشبیہ نہیں لکھی گئی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دوسرے انبیاء کے ساتھ موازنہ اور انبیاء کے سردار کی عظمت، شوکت، ولادت، رضاعت، حرا کی خلوت، بعثت، معراج، ہجرت، معجزات کے بیان کے ساتھ دیگر آسمانی کتبیں اور قرآنی اعجاز، مشرکوں کی سازشیں، یہودیوں اور نصرانیوں کی ہٹ دھرمیاں اور غزوات کے اذکار کے بعد مدینہ طیبہ کا شوق سفر، روضہ پاک کی زیارت، آنحضرتؐ اور صحابہ کرامؓ کی مدح، درود و سلام وغیرہ شامل ہیں۔

16 اشعار پر مبنی ”قصیدہ محمدیہ“ جامعیت کے لحاظ سے بہت بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ اس کا ہر شعر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذاتی اسم شریف محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سجایا گیا ہے۔ قصیدے کا مطلع اس طرح ہے:

مُحَمَّدٌ أَشْرَفُ الْأَعْرَابِ وَالْعَجَمِ

مُحَمَّدٌ خَيْرٌ مَنْ يَمَسُّنِي عَلَيَّ قَدَمِ

ترجمہ ”محمدؐ عرب و عجم سب میں بزرگ ترین ہیں۔ محمدؐ تمام انسانوں میں افضل ہیں۔“ اس قصیدے کو بھی ہم کتب کے آخر پر درج کر رہے ہیں۔

اس دیوان کے انگریزی اور جرمنی میں تراجم ہوئے۔ یہ دیوان آپ کی قادر الکلامی کا بین ثبوت ہے۔ اہل علم نے آپ کے شاعرانہ کمالات اور ادبی مقام پر داد تحسین پیش کی ہے۔ شیخ الاسلام علامہ سیوطی، علامہ ابن العماد حنبلی، ابن شاکر کتبی، پطرس بستانی (صاحب ادباء العرب)، ابن سید اناس (حضرت بوسیری کے شاگرد) جیسے حضرات نے آپ کے کمالات علمی کا اعتراف کیا ہے۔ مستشرقین میں سے نکسن اور آربری بھی آپ کی علمی و ادبی عظمت کو تسلیم کرتے ہیں۔ قصیدہ گو کی حیثیت سے عربی ادب کے مطلع شہرت پر مہر تاباں بن کر چمکے۔

بیت المقدس سے مکہ تک:

آپ نے اوائل عمر کے تقریباً دس سال بیت المقدس میں گزارے اور پھر مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کی۔ اس کے بعد تقریباً 13 سال بحیثیت معلم قرآن کریم مکہ معظمہ میں بسر کئے۔ بعد ازاں سرکاری ملازمت کے سلسلہ میں بلطیس میں مقیم ہوئے۔ بلطیس میں (الشرقیہ کے) کاتب یعنی محرر (مباشر) کے عہدے پر مامور ہوئے اور حسابی کام انجام دیتے رہے۔

ملازمت اور تعلق دربار:

آخری ایوبی سلطان مصر الملک الصالح نجم الدین ایوب کو 637ھ میں حکومت ملی تو اس نے تین ہزار دینار مختلف دینی مدارس کے طلبہ میں تقسیم کرنے کے لئے بھجوائے۔ مسجد شیخ عبدالقاہر کے حصے کی رقم منتظمین نے خود رکھ

لی۔ اس پر امام بوسیری نے ایک قصیدہ لکھ کر مسجد کی زبان حال سے ساری صورت بیان کر دی۔ خیال کیا جاتا ہے کہ اس واقعہ اور قصیدہ سے امام بوسیری کے دربار شاہی سے تعلقات قائم ہوئے۔ ویسے بھی سلطان موصوف علماء اور شعراء کا بڑا قدر دان تھا۔ ان کا دور حکومت 637ھ سے 647ھ تک رہا۔ اس کے بعد بھی ان کا تعلق دربار سے برقرار رہا۔

امام بوسیریؒ کا تقرر صوبہ شرقیہ کے مباشر (محرر) کی حیثیت سے صدر مقام بلطیس پر ہوا۔ یہاں وہ نقول کی تیاری اور کتابت کے کام کی نگہداشت کیا کرتے تھے۔ یہ شہر فسطاط (قاہرہ) سے ایک مرحلے (یعنی چھبیس میل) کے فاصلہ پر واقع تھا۔ آخر عمر میں پنڈلی ٹوٹ جانے کی وجہ سے معذور ہو گئے تھے اور قاہرہ میں قیام پذیر ہو گئے۔

بیعت:

آپ مغربی الاصل ہیں اور بربری نسل سے تعلق ہے۔ آپ کا فقہی مسلک ”شافعی“ اور طریقتی سلسلہ ”شاذلی“ تھا۔ آپ تصوف میں حضرت ابوالعباس احمد المراسی (خلیفہ ابوالحسن الشاذلی) کے مرید تھے اور آپ سے ہی روحانی مقامات ملے کئے۔ آپ اپنے زمانے کے رواج کے مطابق فکر معاش کو دور کرنے کے لئے وزیر زین الدین یعقوب بن زبیر کے شاہی کاتب تھے۔ بعد ازاں مختلف درباروں تک رسائی حاصل کی۔ عمر کا ایک حصہ اس بادیہ میں گزارنے کے بعد آپ نے اپنے آپ کو شائع خوانی رسول کے لئے وقف کر دیا اور پھر کوئے حبیب سے عمر بھر قدم باہر نہ رکھا۔

وفات:

654ھ میں حج کی سعادت نصیب ہوئی۔ روحانی ترتیب کے لئے اپنے مرشد حضرت مرئیؒ کی خدمت میں اسکندریہ میں رہے۔ زندگی کے آخری ایام میں مرشد کے مزار کی زیارت کے لئے اسکندریہ گئے۔ یہ سفر آخرت کا سفر بن گیا۔ وفات اسکندریہ میں ہوئی اور وہیں دفن ہوئے۔ انسائیکلو پیڈیا برٹینیکا میں تحریر ہے کہ ان کا وصال گو اسکندریہ میں ہوا تاہم تدفین فسطاط (قاہرہ) میں حضرت امام شافعیؒ کے مزار کے قریب ہوئی جبکہ قاہرہ میں امام شافعیؒ کے نزدیک کسی دوسرے بوسیری کا مزار ہے۔¹ حاجی خلیفہ کی روایت کے مطابق 694ھ میں اور امام سیوطی موجب وفات 695ھ میں ہوئی۔ ابن شاکر کی روایت کے مطابق 696ھ میں بمقام اسکندریہ آپ نے وفات پائی۔

انقلاب باطن:

امام بوسیریؒ کی ابتدائی زندگی شعر و شاعری اور دنیا داری میں گزری تھی۔ وہ اوائل عمر میں مقرب سلاطین تھے اور مدح سرائی اور جگو گوئی میں مصروف رہتے تھے۔ ایک دن بادشاہ وقت کے حضور سے واپس آ رہے تھے کہ راستے میں ایک بزرگ (شیخ ابوالرجاء رحمۃ اللہ علیہ جو ایک صالح، متقی اور قطب وقت تھے) سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے

1- The Tomb of Al-Busiri; Khurshid Rizvi; Hamdard Islamicus

پوچھا کہ کیا آج رات خواب میں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے ہیں؟ امام بوسیریؒ نے جواب دیا کہ میں کہاں اور یہ سعادت عظمیٰ کہاں؟ امام بوسیریؒ کہتے ہیں کہ ان کی یہی ایک بات میرے نہاں خانہ دل میں عشق رسولؐ کی جوت جگا گئی۔ گھر آیا اور سو گیا۔ خواب میں مجھے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت ہوئی۔ بیدار ہوا تو دل عشق رسولؐ سے معمور تھا۔ میں نے اظہار عقیدت کے طور پر شان اقدسؐ میں مضربہ اور ہمزہ جیسے نعتیہ قصیدے کہے۔ اب انہوں نے سرکار دربار سے کوئی تعلق نہ رکھا۔ اپنی تمام تر شاعرانہ صلاحیتوں کو نعت گوئی کے لئے وقف کر دیا۔ جب صاحب زین الدین یعقوب بن الزبیر کا قرب حاصل ہوا تو آنحضرتؐ کی مدح میں شاندار قصیدے لکھنے شروع کئے اور یہی قصائد نعتیہ ان کی شہرت کا باعث ہوئے۔

مصاحبت وزیر:

656ھ میں زین الدین ابن الزبیرؒ وزیر اعظم بنے تو امام بوسیریؒ نے ان کے دربار سے تعلق استوار کیا۔ وجہ یہ تھی کہ وزیر موصوف بھی حضور پاکؐ کے پرستار تھے اور نعت پیغمبرؐ کے دلدادہ تھے۔ گویا محبت کی قدر مشترک نے دونوں عاشقان رسولؐ کو اکٹھا کر دیا۔ امام بوسیریؒ نے اپنے کئی عمدہ نعتیہ قصیدے اس دور میں کہہ کر داد و وصول پاتے رہے۔ وزیر موصوف کا یہ دور وزارت (656ھ تا اوائل 659ھ) خیر و برکت رہا۔ ان کے زمانہ میں معرکہ عین جالوت ہوا جس میں تاتاریوں کو پہلی بار شکست فاش دی گئی۔

قصیدہ بردہ:

حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ سے لے کر علامہ بوسیریؒ صاحب قصیدہ بردہ کے عہد تک (608ھ تا 695ھ) ہزاروں قصائد لکھے گئے مگر علامہ بوسیریؒ کے ”قصیدہ بردہ“ کو جس خاص اُلفت اور شفقت سے نوازا گیا ہے اس قصیدہ کو خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صاحب قصیدہ کی زبانی خواب میں سنا۔ چادر انعام میں بخشی۔ بدنی اور روحانی بیماریوں سے نجات دی۔ نعت خوانوں میں منفرد اور ممتاز مقام عطا کیا۔ صاحب قصیدہ کو شہرت کے اس مقام پر پہنچا دیا جہاں بہت کم لوگوں کی رسائی ہوتی ہے۔ ان کو جو بلند اور ارفع مقام نصیب ہوا ہے وہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت گوئی کی وجہ سے۔ اس قصیدے کو جو پذیرائی نصیب ہوئی وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ یہ ایسا قصیدہ ہے کہ فصاحت و بلاغت اور اخلاص و محبت کے لحاظ سے حضور علیہ السلام کی نعت میں آج تک اس شان کا کوئی قصیدہ نہیں لکھا گیا۔ یہ عشق رسولؐ میں ایک لافانی شہرت رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے ایک شعر بلکہ ایک ایک لفظ میں تاثیر ہے اور بعض شعروں کی تاثیر تو ایسی ثابت ہوئی ہے کہ بڑے بڑے صالحین اور عام لوگوں نے اس کے متعلق متواتر شہادت دی ہے۔ یہ قصیدہ حصول حاجات اور رفع مصائب کے لئے تیر بہدف ثابت ہوا ہے۔

قصیدے کی وجہ تصنیف:

امام بوسیریؒ نے ابتداء میں امیروں کی شان میں مدحیہ قصائد بھی کہے لیکن ان کو اس کا افسوس آخر تک رہا کہ انہوں نے اپنی زندگی کا بیشتر حصہ امیروں کی خدمت اور مدح سرائی میں ضائع کیا، اس کی تلافی کی بس ایک ہی

صورت ہے کہ باقی عمر خلوص کے ساتھ شفع المذنبین آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس کی مدح سرائی کی جائے۔

اس قصیدے کی وجہ تصنیف کے متعلق خود ناظم القصیدہ حضرت امام بوسیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھ پر فالج کا شدید حملہ ہوا۔ میرا نصف جسم بالکل بے حس و حرکت ہو گیا۔ بہت کچھ علاج کروایا لیکن کسی علاج سے بھی کوئی فائدہ نہ ہوا۔ انتہائی مایوسی کی حالت میں میں نے ارادہ کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں ایک قصیدہ لکھوں اور اس کے توسط سے بارگاہ رب العزت میں صحت کے لئے دعا کروں۔ چنانچہ اسی حالت میں قصیدہ لکھا اور رات کو سویا تو خواب میں دیکھتا ہوں کہ نبی کریم تشریف فرما ہیں۔ اسی عالم رویاء میں میں نے یہ قصیدہ حضورؐ کے سامنے پڑھا۔ اس قصیدہ کے اختتام کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک کو میرے جسم پر پھیرا اور اپنی چادر مبارک عنایت فرمائی۔ جب آنکھ کھلی تو میں نے اپنے آپ کو بالکل صحت یاب پایا۔ فالج کا نام و نشان نہیں ہے۔ وہ چادر مبارک بھی موجود تھی جو رات کو عطا فرمائی تھی۔

اس خوشی و فرحت و انبساط کے عالم میں علی الصباح میں اپنے گھر سے نکلا تو راستے میں اُس زمانے کے قطب الاقطاب جناب شیخ ابوالرجاءؒ سے ملاقات ہوئی۔ مجھے فرمانے لگے: اے امام وہ قصیدہ سناؤ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں تم نے تالیف کیا ہے چونکہ اس قصیدہ کا علم سوا میرے کسی کو نہ تھا لہذا میں نے عرض کیا کہ حضرت کون سا قصیدہ؟ میں نے تو بہت سے قصائد لکھے ہیں۔ شیخ ابوالرجاءؒ نے فرمایا کہ وہ قصیدہ سنائیے جس کا مطلع یہ ہے:

أَمِنْ تَذَكُّرٍ جِزَانٍ بِذِي سَلَمٍ
مَزَجَتْ دُمْعًا جَوْرِي مِنْ مُقْلَةٍ بِدَمٍ

میں نے حیرت سے عرض کیا کہ اے ابوالرجاءؒ یہ قصیدہ آپ نے کہاں سے سنا۔ حالانکہ یہ قصیدہ میں نے سوائے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے کسی کو نہیں سنایا۔ نہ کوئی شخص اس کے بعد سے میرے پاس آیا ہے۔ ابوالرجاءؒ نے جواب دیا کہ اے بوسیریؒ یہ قصیدہ گزشتہ رات میں نے اس وقت سنا جب تم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں عرض کر رہے تھے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو سن کر یوں جھوم رہے تھے جیسا کہ باد نسیم کے جھونکے سے میوہ دار درخت کی شاخیں جھوما کرتی ہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس قصیدہ کو سن کر اظہار خوشی فرما رہے تھے۔ یہ سن کر علامہ بوسیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے فی الفور وہ قصیدہ نکال کر ان کی خدمت میں پیش کر دیا۔ اس کے بعد اس قصیدہ کی شہرت اس قدر ہوئی کہ یہ خبر ملک الظاہر کے وزیر بہاؤ الدین (متوفی 677ھ) تک پہنچی۔ انہوں نے قصیدہ شریف کی نقل لی اور عہد کیا کہ اس قصیدہ مبارک کو روزانہ برہنہ پا اور برہنہ سر (نگے سر اور نگے پاؤں) کھڑے ہو کر سنوں گا۔ چنانچہ اس کی برکت سے ان کے دین اور دنیا کے بہت سے کام پورے ہوئے اور نصیبیتیں دور ہوئیں۔ اس کے بعد سعد الدین فاروقی (متوفی 691ھ) وزیر موصوف کے فرمان نولیس کو آشوب چشم ہوا حتیٰ کہ بصارت جاتے رہنے کا اندیشہ ہو گیا۔ خواب میں کسی نے کہا کہ وزیر بہاؤ الدین کے پاس جاؤ اور اس

سے بُردہ لے کر اپنی آنکھوں پر رکھو ابھی صحت یاب ہو جاؤ گے۔ وہ گئے اور خواب بیان کیا۔ وزیر نے جواب دیا کہ میرے پاس حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بُردہ مبارک نہیں۔ پھر کچھ دیر کے بعد سوچ کر کہا کہ شاید اس سے مراد امام بوصیری کا قصیدہ بُردہ ہے اور صندوق میں سے قصیدہ نکال کر اُس کے حوالے کر دیا۔ سعدالدین نے اسے اپنی آنکھوں پر رکھا اور فوراً آرام آ گیا۔

البدایہ والنہایہ جلد 13 اور کشف الظنون جلد 2 کے حوالہ جات سے علامہ فضل احمد عارف نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ قصیدہ بُردہ 659 ہجری کے آخر یا 660 ہجری کے شروع میں لکھا گیا۔ گویا یہ قصیدہ مبارکہ ساڑھے سات سو برس یا اس سے کچھ زائد مدت سے صوفیاء و اولیاء کرام میں معمولاً جاری ہے اور بطور وظیفہ پڑھا جاتا ہے۔ صوفیاء کے یہاں البوصیری کا بڑا درجہ ہے اور انہیں بسا اوقات مرتبہ ”غوثیہ کبریٰ“ تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ اس شہرہ آفاق قصیدے کا اُردو انگریزی لاطینی المانی فارسی ترکی اور بربری زبانوں میں ترجمہ کیا گیا اور دو سو کے قریب عربی فارسی ترکی اور بربری زبانوں میں شرحیں لکھی گئیں۔ عبید اللہ بن یعقوب انفاری، ابن ہشام النخوی، خالد بن عبد اللہ الازہری اور شہاب الدین القسطلانی (شارح البخاری) کی شروح خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ علامہ خرپوتی اور شیخ زادہ کی شرحیں بھی مشہور ہیں۔

وجہ تسمیہ قصیدہ بُردہ:

امام بوصیری رحمہ اللہ کا مسمیہ ① قصیدہ جو ”قصیدہ بُردہ“ کے نام سے مشہور ہے، کا اصل نام ”الکواکب الدرر فی مدح خیر البریہ“ رکھا گیا۔ اس لئے کہ اس کے اشعار حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر مبارک کے فیض سے روشن ستاروں کی مانند ہو گئے تھے۔ بعض لوگ حضرت کعب بن زہیر رضی اللہ عنہ کے قصیدے بابت سعاد کو قصیدہ بُردہ کہنے لگے کہ وہ قصیدہ سن کر حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی زندگی میں شاعر کو اپنی چادر مبارک عطا کی تھی۔ دونوں قصائد میں فرق بتانے کے لئے امام بوصیری علیہ الرحمہ کے قصیدے کو ”بُردہ منامیہ“ کہا گیا کیونکہ اس قصیدے پر حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب میں شاعر کو چادر مبارک عطا فرمائی تھی۔

اس قصیدہ کا نام بُردہ شریف مشہور ہونے کی مندرجہ ذیل توجیہات ہیں:

1- جب علامہ بوصیری مرض فالج میں مبتلا ہوئے تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کندھوں پر اپنی چادر مبارک ڈال دی اور اپنے دست مبارک سے ان کو مس فرمایا۔ جب وہ بیدار ہوئے تو اپنے آپ کو صحت یاب پایا۔ لوگوں کو حقیقت حال کا علم ہوا۔ اس وقت سے یہ قصیدہ بُردہ کے نام سے مشہور ہو گیا (بُردہ چادر کو کہا جاتا ہے) کیونکہ اسے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بُردہ یمانی سے نسبت ہو گئی۔

2- بُردہ کے لغوی معنی دھاری دار کپڑے کے ہیں چونکہ اس قصیدہ میں مصنف علامہ بوصیری رحمۃ اللہ علیہ نے

1- عربی قصائد اپنے شعر کے آخری حرف کی نسبت سے موسوم ہوتے ہیں مثلاً اگر آخر میں ”ب“ ہو تو بایہ ”ل“ ہو تو لامیہ ”ہمزہ“ ہو تو ہمزہ اور ”م“ ہو تو مسمیہ۔ امام بوصیری کا یہ قصیدہ بُردہ اس لحاظ سے ”مسمیہ“ ہے کیونکہ اس کا ہر شعر ”م“ کے حرف پر ختم ہوتا ہے۔

مختلف مضامین کی آرائش کی ہے۔ کہیں باد صبا سے خطاب، کہیں اظہار شوق و ذوق، کہیں غم ہجری داستان، کہیں تنہائی کا شکوہ، کہیں نفس امارہ پر عتاب، کہیں مدعی و مدعا علیہ کے سوالات و جوابات، کہیں اپنے قصور کا اعتراف، کہیں عذرخواہی، کہیں نفس کو مکرو فریب سے ڈرانا، کہیں عوام کو وعظ سنانا، کہیں آیات قرآنی کی برکات بتانا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت پر سعادت اور معجزات کا ذکر، کہیں دربار رسالت میں استغاثہ، کہیں سرکارِ دو عالم کی خدمت میں شفاعت طلب کرنا، کہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے کمالات، بعد ازاں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مجاہدین کی شجاعت کی فضیلت، گویا یہ مختلف مضامین کا مجموعہ ہے۔ اسی وجہ سے اس کا نام قصیدہ بُردہ رکھا گیا ہے۔^①

3- اس قصیدے میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفات بیان کی گئی ہیں اس لئے اس کو نعت اور مدح کی چادر کہا گیا ہے جو آپ کے مبارک قامت کے لئے تیار ہوئی۔

4- بعض نے کہا کہ بُردہ ایک اسم ہے جس سے ٹھنڈک حاصل کی جائے اور اس کا ماخذ بُرد ہے جس کے معنی خنکی (راحت و آرام) سے مشتق ہے۔ چونکہ اس قصیدہ کے پڑھنے اور سننے سے دل کو راحت اور آرام حاصل ہوتا ہے اس واسطے اس نام سے موسوم ہوا۔ یعنی یہ قصیدہ ہر درد کا درماں ہونے کے ساتھ آنکھوں کی ٹھنڈک اور راحت جسم و جاں ہے۔ اس لحاظ سے یہ نام بُردہ گویا بُرد (ٹھنڈک اور راحت) ہے۔

5- امام بوصیری کے لئے یہ قصیدہ بیماری فالج سے شفا ثابت ہوا اس لئے بُردہ بمعنی بُرہ (شفاء مرض) نام مشہور ہوا۔ یہ قصیدہ ہمیشہ بیماروں اور مرہم دلفکاروں ثابت ہوتا رہا ہے اسلئے نام بُردہ گویا بُرداء مترادف ہو گیا ہے۔

1- قصیدہ کی پسندیدگی پر عطاء یردیمانی بعد از عطا بھی نہیں۔ اس لئے کہ قصیدہ بابت سعاد جب حضرت کعب بن زہیر نے اسلام لانے کے بعد بارگاہ رسالت میں بغرض عنق نقیصہ پٹیش کیا اور دربار رسالت میں سنانا شروع کیا تو جب حضرت کعب اس شعر پر آئے:

إِنَّ الرُّسُولَ لَسَيْفٌ يُسْتَضَاءُ بِهِ مَهْنَدٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ مَسْلُولٌ

”یعنی ہمارے حضور یقیناً برہنہ تلوار ہیں اور اس کی چمک سے نور ہدایت عالم میں عام پھیل رہا ہے۔“ تو حضور نے یردیمانی کعب کو عطا فرمائی۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت کعب نے مہنڈ من سیوف الہند مسلول کہا تھا۔ اس لئے کہ ہندوستان کے لوہے کی تلواریں عرب میں بہت مشہور تھیں تو حضور نے سیوف الہند کی جگہ سیوف اللہ فرما کر اصلاح کی اور یہ چادر ایک مدت تک آپ کے گھرانہ میں تبرکاً رہی۔ حضرت امیر معاویہ نے اس رداء (چادر) مبارک کو دس ہزار درم میں لینا چاہا مگر حضرت کعب نے عطاء سرکار کے بدلے درم و دینار پسند نہ کئے۔ آخر ش رثناء کعب سے بعد وفات کعب حضرت معاویہ نے تیس ہزار درم کو خرید لیا۔ ان کے بعد خاندان عباسیہ میں بھی یہ تبرکاً رہی اور تاجپوشی کے وقت خلیفہ کے شانوں پر ڈالی جاتی تھی۔ پھر فتیہ تاتار میں یہ چادر شریف مفقود ہو گئی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصیدہ کی بخششوں میں دربار رسالت سے عطا رداء ہوئی ہے اور بوصیری کو بھی اگر عطا ہوئی ہو تو تعجب نہیں۔ لہذا قصیدہ بُردہ کا نام رداء و یردیمانی سے مستنبط ہونا صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم!

6- ایک یہ کہ بُردہ بروزن فعلہ وہ شے جس کو ریتی سے چکایا جائے۔ لغت میں بُردہ ریتی سے رگڑنے کو اور مَبْرُود ریتی کو کہتے ہیں۔ چونکہ یہ قصیدہ مبارکہ زوائد و حشو اور تعقید سے پاک و صاف ہے اس لئے اس کا یہ نام رکھا گیا..... قصیدہ محبت کا جو بھی نام رکھ لیں اور جو بھی وجہ تسمیہ بیان کریں لیکن حقیقت یہ ہے کہ روح تسمیہ ایک ہی ہے یعنی صرف محبت رسول ہے۔ یہ نور و سرور اور جذب و شوق کے نورانی سانچوں میں ڈھلی ہوئی شاعری ہے یا یوں کہیں کہ یہ شاعری سے بھی بلند کوئی اور شے ہے جس کا کوئی نام نہیں رکھا جاسکتا۔

مقام تالیف کے بارے میں محقق سید کیلانی کا خیال ہے کہ بوسیری قاہرہ میں مقیم تھے اور وہیں انہوں نے یہ قصیدہ لکھا جبکہ ایک مستشرق کی تحقیق کے مطابق بردہ مکہ مکرمہ میں تحریر کیا گیا تھا۔ مشائخ عظام کے ہاں مشہور یہ ہے کہ شب جمعہ یہ قصیدہ کہا گیا تھا۔

اجمالی جائزہ:

قصیدہ بُردہ فنی خامیوں سے مبرا، صنائع بدائع سے مرصع اور ادبی محاسن کا ایک دلآویز اور دلکش مرقع ہے۔ بر محل تلمیحات، خوبصورت استعارات، دلکش تشبیہات اور چست تراکیب نے اس کو چار چاند لگا دیئے ہیں۔ یہ ایک گلہ سترہ صد رنگ ہے۔ اس کی ظاہری و معنوی خوبیوں نے نیکلسن (Nicholson) جیسے نقاد کو بھی متاثر کیا۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے:

"The Borda may be read with pleasure on account of its smooth and elegant style."

”(قصیدہ) بُردہ اپنے سادہ اور پُر شکوہ اسلوب کی بدولت کیف و سرور کے ساتھ پڑھا جائے۔“

اس کا آغاز ہے تو وہ حسن آغاز اور اختتام ہے تو لاریب حسن اختتام۔ ابتدا میں بارہ شعروں کی تشبیہ ہے۔ اس کے بعد 16 شعر ہوائے نفس کی مذمت میں ہیں۔ پھر مدح رسول شروع ہوتی ہے۔ تیس اشعار مدح پیغمبر کے ہیں۔ بعد ازاں بالترتیب 19 شعر ولادت نبوی میں، 10 شعر اجابت دعوت میں، 17 شعر فضائل و صفات قرآن میں، 13 شعر بیان معراج میں، 22 شعر آنحضور اور صحابہ کرام کے تذکرہ جہاد میں، 14 شعر استغفار اور طلب شفاعت میں، آخر میں 9 شعر مناجات اور طلب حاجات میں ہیں۔ یہ کل 162 (ایک سو باسٹھ) اشعار ہیں جن میں سے دو شعر الحاقی سمجھے جاتے ہیں۔ باقی ایک سو ساٹھ شعر اصل قصیدے کی ہیں۔ قصیدے کی کل فصلیں (ابواب) دس ہیں۔

ایک کتاب میں اشعار کی تقسیم اس طرح کی گئی ہے: 11 اشعار غزلیات، 18 موعظ، 30 مدائح، 28 معجزات، 18 صفات قرآن، 13 بیان معراج، 11 جہاد، 21 فاتحہ و تشبیب، 11 خاتمہ۔ کل اشعار: 161

قصیدہ بُردہ کا وزن شعری:

یہ قصیدہ مبارکہ بحر بیط میں ہے۔ وزن مُسْتَفْعِلُنْ فَاعِلُنْ مُسْتَفْعِلُنْ فَاعِلُنْ۔

اس میں پہلا فاعلن کہیں کہیں فَعْلُنْ پڑھا جاتا ہے اور دوسرا فاعِلُنْ ہر جگہ فَعْلُنْ بالزحاف پڑھا جائے گا۔ اسے علم عروض کی اصطلاح میں قطع کہتے ہیں اور مُسْتَفْعِلُنْ کا پہلا رکن کہیں کہیں مَفَاعِلُنْ کے وزن پر آیا ہے۔ اس

قسم کے زحاف کو ضمن کہتے ہیں۔ ضمن اس زحاف کا نام ہے کہ رکن کے اوّل میں سبب خفیف کے ساکن حرف کو گرا دیا جائے جس سے فاعلن سے فاعِلُنْ اور مستفعلن سے مَفَاعِلُنْ رہ جائے گا۔ حرف روی میں بہت جگہ اشباع واقع ہوا ہے اور بعض جگہ نہیں جیسا کہ حمی اور ظمی میں۔ مختصر یہ کہ وزن مُسْتَفْعِلُنْ فَاعِلُنْ مُسْتَفْعِلُنْ فَاعِلُنْ دو دفعہ اور رکن چہارم اس کا ضروری مخبون ہے اور کسی جگہ پہلا مخبون اور دوسرا سالم اور کہیں بالعکس۔

عربی قصیدہ کے اجزاء:

عربی قصیدہ چار اجزاء پر مشتمل ہوتا ہے:

(الف) مطلع و تشبیب (ب) گریز (ج) مدح (د) مقطع و دعا

الف..... تشبیب: ہر قصیدہ کی ابتداء تشبیب سے ہوتی ہے۔ اس حسن و عشق کا ذکر ہوتا ہے۔ یہی تشبیب (قصیدہ کی عشقیہ تمہید) آگے جا کر غزل کا روپ دھار گئی۔ عرب اپنے ہر قصیدہ کی ابتداء خواہ وہ کتنا ہی مقدس ہو ہمیشہ تشبیب سے کرتے ہیں۔ امام بوسیری نے بارہ اشعار تشبیب کے لئے مختص کئے ہیں لیکن یہ تشبیب خود رسول اکرم سے عشق کا اعلان ہے۔

ب..... گریز: شاعر تشبیب کہتے کہتے (اپنی محبوبہ اور اپنے عشق کا تذکرہ کرتے ہوئے) اپنے مدوح کی کوئی صفت بیان کر دیتا ہے اس طرح روئے سخن مدوح کی جانب ہو جاتا ہے۔ امام بوسیری نے اس التزام میں قدرے ترمیم کی ہے۔ انہوں نے تشبیب کے بعد نفس کے ہوا و ہوس کی مذمت کرتے ہوئے اصلاح کا پیرایہ بیان اختیار کیا ہے۔

ج..... مدح: گریز کے بعد مدح شروع ہو جاتی ہے اور اس کا سلسلہ مقطع تک پہنچتا ہے۔ قصیدہ بُردہ میں مدح فصل ثالث سے شروع ہو کر فصل ثامن (8) پر ختم ہوتی ہے۔

د..... مقطع: قصیدہ کا اختتام اپنے اغراض و مطالب کے اظہار پر ہوتا ہے۔ یہاں حسن طلب کا مؤثر پیرایہ میں ذکر ہوتا ہے۔ درباری شعراء کے ہاں یہ حصہ بڑا زوردار ہوتا ہے۔ مختلف درخواستیں پیش کی جاتی ہیں۔ اس قصیدہ کی آخری دو فصلیں یعنی فصل تاسع (9) اور فصل عاشر (10) اسی مقصد کو پورا کرتی ہیں۔ اس میں متاع دنیا کی بجائے نجات اخروی کا سوال کیا گیا ہے۔ شافع روز جزاء سے شفاعت کی التجا کی گئی ہے۔ شاعر کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت پر پورا یقین ہے۔

تبصرہ:

عربی قصیدوں کی خصوصیت ہے کہ ان کی ابتدا عشقیہ مضامین سے ہوتی ہے اور آہستہ آہستہ اصل مضمون کی طرف گریز کرتی ہے جس میں عموماً عاشق اپنے ہجر کی داستان کو بیان کرتا ہے۔ اس کا دل و دماغ محبوب کے تصور میں اس کی بستی اور بارگاہ کے ارد گرد گھومتا رہتا ہے کہ میرا معشوق اسی مقام پر رہتا ہوتا ہوگا۔ یہیں اس کا رین بھیرا ہوگا۔ وہ یہاں کی گلی کوچوں میں چلتا پھرتا ہوگا۔ وہاں کا ذرہ ذرہ اس کے سامنے ایک حسین منظر پیش کرتا ہے۔ وہ اسی کشمکش میں آہیں بھرتا اور گریہ و زاری کرتا ہے۔ دوست احباب سمجھ جاتے ہیں کہ یہ مریض عشق ہے۔ وہ اس کو

سمجھاتے ہیں لیکن اس پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ وہ ان سے التجا کرتا ہے کہ وہ اس کا سلام شوق اس کی بے بسی اور درددل کا حال اس کے محبوب تک پہنچا دیں۔

اسی طرح قصیدہ کے مصنف علیہ الرحمۃ اپنے محبوب کا اور محبت کا اظہار کئے بغیر اپنے عالم خیال اور دیوانگی میں ”مدینہ منورہ“ کے اطراف و اکناف کی پہاڑیوں اور کھنڈروں کوہِ اظم اور موضعِ ذی سلم میں گھومتے رہتے ہیں۔ اندھیری رات میں بجلی کی چمک کے سہارے ان کو دیارِ حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار نظر آ جاتے ہیں اور وہ بے تاب ہو جاتے ہیں۔ اب وہ اپنے محبوب کی یاد میں جو دونوں جہاں کا محبوب ہے اپنے آپ کو نہایت حقیر سمجھ کر اپنے نفس کا جائزہ لیتے ہیں اور اس کو تزکیہ نفس اور آخرت کے لئے کار خیر اور عبادت الہی کی دعوت دیتے ہیں تاکہ سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی محبت کرنے کا حوصلہ پیدا کرے۔ اس طرح ان کو اس پاک نبی علیہ السلام کی ریاضت اور عبادت کا خیال آ جاتا ہے اور فرماتے ہیں کہ میں نے اس ذاتِ اقدس کا جن کی محبت کا دم بھرتا ہوں ان کے راست طریقہ کو فراموش کر کے بڑا ظلم کیا ہے جو تمام رات یاد الہی میں مشغول رہتے حتیٰ کہ پائے مبارک ورم کر جاتے اور فاقوں کے سبب سردارِ دو جہاں اپنے شکم مبارک پر پتھر باندھ لیتے۔ حالانکہ بحکم خدا پہاڑ سونے کے بن کر آپ کے پاس حاضر ہوئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی طرف متوجہ کریں لیکن آپ نے ان کی طرف کوئی توجہ نہیں فرمائی۔

اب یہاں سے شاعر کیفِ عشق احمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں ڈوب کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے شاکل اور اخلاقِ حمیدہ کے سانچے میں موتی پرونے لگتا ہے۔ میلادِ مبارک، معراج شریف اور معجزاتِ نبویہ کا ذکر نہایت خوبصورتی اور فصاحت سے بیان کرتا ہے۔ قرآن کریم جو بجائے خود ایک عالی شان معجزہ ہے اس کی تعریف و توصیف کے بعد غزوات و جہاد اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایثار و وفا اور بہادری کے بیان کے بعد طلبِ مغفرت اور نہایت مؤثر مناجات اور درود و سلام پر قصیدہ کو ختم کرتا ہے۔

نوٹ: ابن تیمیہ اور محمد بن عبدالوہاب نے اس قصیدے سے متعلقہ ادہام سے بیزاری اور ناپسندیدگی کا اظہار کیا ہے۔

آدابِ قرأتِ قصیدہ مبارکہ:

اس قصیدہ مبارک کی ابتداء میں ایک بشارت خاص ہے اور اختتامِ قصیدہ میں اُس بشارت کا نتیجہ ہے کہ اس قصیدہ کا ملازم ہمیشہ امن میں رہ کر ہر بلا و آفت سے محفوظ رہے گا۔

چنانچہ اَمِنْ تَذَكُّرُ حَيِّزَانِ بِلَدِي سَلَمٍ مِّنْ اَمْنَتٍ لِّكَتَا ہے جس کے معنی ہیں تو اَمِنْ میں آگیا اور قصیدہ کے آخر پر ہے وَ اَطُوبُ الْعَيْسِ بِالْغَنَمِ تَوَامِنِ و امان کا نتیجہ فرحت اور سکون و خوشی ہے۔ یعنی قصیدہ مبارکہ اَمْنَتِ شروع کرنے والے کو سنا کر ختم پر خیریت کی بشارت دی ہے۔ یہ قصیدہ امن و سلامتی کی تمہید اور نجاتِ اخروی کی نوید ہے۔

اس قصیدہ کے پڑھنے میں چند شروط و آداب کا لحاظ لازمی ہے۔ پڑھنے کے نتیجہ میں اگر فائدہ نہ ظاہر ہو تو

قصیدہ کی بے اثری نہ سمجھی جائے بلکہ اپنی غلطی پر اُس کو محمول کرنا چاہئے جیسا کہ امام غزنوی رحمۃ اللہ علیہ اس قصیدہ مبارکہ کو ہر رات پڑھا کرتے تھے تاکہ اس کی برکت سے زیارت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بے مشرف ہوں۔ ایک مدت تک پڑھا مگر زیارت نہ ہوئی تو انہوں نے اپنے شیخِ کامل کی خدمت میں عرض کیا کہ اس میں کیا راز ہے۔ آپ نے جواب دیا: شاید تو اُس کی شرائط کی رعایت نہیں کرتا۔ علامہ غزنوی نے عرض کیا: نہیں حضور میں خاص رعایت اور توجہ سے پڑھتا ہوں۔ تو اُن کے شیخ نے مراقبہ کیا اور فرمایا:

”غزنوی زیارت نہ ہونے کا جو راز ہے وہ معلوم ہو گیا۔ وہ یہ ہے کہ تم وہ درود نہیں پڑھتے جو امام بوصیریؒ نے حضور پر اس قصیدہ کو سناتے ہوئے پڑھا تھا اور وہ درود یہ ہے:

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

اور اس قصیدہ میں اس درود کا پڑھنا ہی خاص سر (راز) ہے۔ اس کے سوا اور کوئی درود نہ ہو۔

1- چنانچہ شرائطِ قرأت میں اول یہ ہے کہ با وضو ہو۔

2- قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھ کر پڑھے۔

3- نصح الفاظ میں خاص کوشش کرے اور زیرِ زیر کا لحاظ رکھے۔

(جو لوگ کم قابلیت رکھتے ہیں ان کو چاہئے کہ کسی عالم سے اس کو پڑھ لیں۔)

4- جو شعر پڑھے اُس کے معنی کو سمجھتا ہو اسلئے کہ دُعا کے لفظوں کو اگر نہ سمجھتا ہو تو اُس کی تاثیر جاتی رہتی ہے۔

5- ہر شعر کو شعر کی طرح پڑھا جائے نہ کہ نثر کی طرز پر۔

6- تمام قصیدہ اول حفظ ہو پھر معمولاً پڑھے۔

(اگر یاد ہو تو زبانی پڑھے ورنہ کتاب پر۔ پڑھنے کے دوران کوئی دنیاوی کام یا بات چیت نہ کرے بجز اس کے کہ وضو کی ضرورت ہو۔)

7- جو اس کی قرأت کرے اور ورد بنائے۔ وہ پہلے اجازت کسی ماذون سے حاصل کرے یعنی کسی صحیح عقیدہ بزرگ لے جو اس کا مجاز ہو اجازت حاصل کرے۔

8- قصیدہ کے اول اور آخر میں مخصوص وہ درود پڑھا جائے جو امام بوصیریؒ نے سرکارِ والا میں پڑھا تھا یعنی:

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

یہ شرائط علامہ الفہامہ امام بوصیری رحمۃ اللہ علیہ کے قصیدہ کے شارح شیخ خرپوتی مفتی مدینہ خرپوت نے اپنی شرح میں نقل فرمائیں۔

صاحب البشوار والفردہ نے سلسلہ سہروردیہ کے قاعدہ کے تحت طریق تلاوت یوں لکھا ہے کہ مجھ کو اپنے والد ماجد میر سید علی بخاری سہروردی علیہ الرحمۃ سے اس کی اجازت ہے۔ طریق تلاوت یوں لکھا ہے کہ:

1- جس دن شروع کرنا ہو حسب مقدور ایک یا چند محتاجوں کو کھانا کھلائیں اور کھانا شیریں نمکین دو طرح کا ہونا چاہئے۔ اول اُس کھانے پر حضور کی وساطت سے مصنف قصیدہ کی فاتحہ ہو۔

2- صاف اور خوشبودار لباس پہن کر قصیدہ شروع کیا جائے۔

3- جس شعر میں حضور کا نام نای آئے اُس کی تین بار تکرار کی جائے اور درود پڑھا جائے۔

4- وقت معین پر روزانہ کا درود ہے۔

5- مقدرت ہو تو ہر ماہ کے آغاز میں طریق مذکور پر کھانا کھلایا جائے۔

6- قصیدہ شروع کرنے سے اول یہ درود شریف پڑھا جائے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ مِلًّا الدُّنْيَا وَمِلًّا الْآخِرَةِ وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ مِلًّا الدُّنْيَا وَمِلًّا الْآخِرَةِ وَارْحَمْ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا مِلًّا الدُّنْيَا وَمِلًّا الْآخِرَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ يَا جَارَ الْمُتَجَرِّبِينَ يَا أَمَانَ الْخَائِفِينَ يَا عِمَادَ مَنْ لَا عِمَادَ لَهُ يَا سَنَدَ مَنْ لَا سَنَدَ لَهُ يَا دُخْرَ مَنْ لَا دُخْرَ لَهُ يَا حُزْنَ الضُّعَفَاءِ يَا كَنْزَ الْفُقَرَاءِ يَا عَظْمَ الرَّجَاءِ مَا مُنِّفَ الْهَلَكَى يَا مُنْجَى الْغُرَقَى يَا مُحْسِنُ يَا مُجِيبُ يَا مُنْعِمُ يَا مُفْضِلُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا مُبِيرُ أَنْتَ الَّذِي سَجَدَ لَكَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَسَوَاءُ النَّهَارِ وَشُعَاعُ الشَّمْسِ وَخَفِيفُ الشَّجَرِ وَدَوِيُّ الْمَاءِ وَنُورُ الْقَمَرِ يَا اللَّهُ أَنْتَ اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَكَ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نِ اللَّهُمَّ وَأَعْطِ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضْلَ وَالْفَضِيلَةَ وَالْدَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ اللَّهُمَّ عَظِّمْ بُرْهَانَهُ وَأَقْلَحْ حُجَّتَهُ وَأَبْلِغْهُ مَأْمُولَهُ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ أُمِّهِ.

7- قصیدہ ختم کر کے یہ دعا پڑھی جائے:

اللَّهُمَّ احْرُسْنِي بِعَيْنِكَ الَّتِي لَا تَنَامُ وَاكْفِنِي بِرُحْنِكَ الَّذِي لَا يَزَامُ وَارْحَمْنِي بِقُدْرَتِكَ عَلَى فَلَا أَهْلِكَ وَأَنْتَ رَجَائِي فَكُنْ مِنْ نِعْمَةِ أَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ قُلْ لَكَ بِهَا شُكْرِي وَكُنْ مِنْ بَلِيَّةٍ ابْتَلَيْتَنِي بِهَا قُلْ لَكَ بِهَا صَبْرِي قُلْ يَا مَنْ قُلْ عِنْدَ بَلِيَّةٍ صَبْرِي فَلَمْ يَخْزَلْنِي وَ يَا مَنْ رَانِي عَلَى الْخَطَايَا فَلَمْ يَفْضَحْنِي يَا ذَا الْمَعْرُوفِ الَّذِي لَا يَنْقُضِي أَبَدًا وَيَا ذَا النِّعْمَاءِ الَّتِي لَا تَحْضِي أَبَدًا اسئلك ان تصلي على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد و بك ادرء في نحور الاعداء و الجبابرة اللهم انك تعلم سري و علانيتي فاقبل معذرتي و تعلم حاجتي فاعطني سنولي و تعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي. آمين برحمتك يا ارحم الراحمين ط

مولانا علامہ محمد نور بخش توکلی اس کو پڑھنے کی ترکیب یوں بتاتے ہیں:

اس قصیدے کے پڑھنے کی ترکیب جو مجھے شیخنا علامہ مولوی حاجی مشتاق احمد چشتی صابری امپٹوی نے ارشاد فرمائی یوں ہے کہ جو طالب اس کا ورد رکھنا چاہے وہ تمام قصیدہ روزانہ وقت معین پر مع اعتصام و اختتام کے پڑھے۔ اگر اعتصام و اختتام نہ پڑھے صرف ابیات کا پڑھنا ہی کافی ہے۔ اگر روزانہ سارا قصیدہ نہ پڑھ سکے تو ہر روز ہفت منزل میں سے ایک منزل مع ابیات قبلہ و بعد یہ پڑھ لیا کرے۔ کتاب میں منازل کے نشان بتا دیے گئے ہیں۔ یہ منزلیں بزرگان طریقت نے طالبوں کی سہولت کے لئے مقرر کر دی ہیں تاکہ جمعہ سے شروع ہو کر پنج شنبہ کو ختم ہو جائے۔ اعتصام اس طرح ہے کہ یہ درود شریف گیارہ بار پڑھے:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نِ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَ ذُرِّيَّتِهِ وَ أَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ط

اس درود کے بعد آیت الکرسی و سورہ الم نشرح و سورہ انا اعطينا ہر ایک گیارہ گیارہ بار اور آیت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَّحِيمٌ ط ایک بار پڑھے پھر ہاتھ اٹھا کر گیارہ بار اَلْمُسْتَغَاثُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ اَلْمُسْتَعَانُ يَا رَسُولَ اللَّهِ کہے۔ بعد ازاں یہ درود شریف تین بار پڑھے:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِ الْعَالَمِينَ حَبِيبِكَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ أَفْضَلِ صَلَوَاتِكَ وَأَكْمَلِ تَحِيَّاتِكَ بِعَدَدِ كَلِمَتِكَ التَّائِمَاتِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ پھر یہ دو تین ایک بار پڑھ کر قصیدہ شریف شروع کرے:

الْحَمْدُ لِلَّهِ مُنْشِئِ الْخَلْقِ مِنْ عَدَمٍ ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُخْتَارِ فِي الْقَدَمِ
مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا أَبَدًا عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ
قصیدہ ختم کر کے بعد یہ پڑھے:

ثُمَّ الرِّضَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَ عَنْ عُمَرَ وَالْأَلِ وَالصَّحْبِ ثُمَّ التَّابِعِينَ لَهُمْ
يَا رَبِّ بِالْمُصْطَفَى بَلِّغْ مَقَاصِدَنَا وَحَسِّنْ خَاتِمَةَ يَا يَا مُبْدِي النِّعَمِ
وَعَنْ عَلِيٍّ وَ عَنْ عُثْمَانَ ذِي الْكُرَمِ أَهْلَ النَّقَى وَالنَّقَى وَالْحِلْمِ وَالْحِكْمِ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَوَسَّلُ بِقِرَاءَةِ هَذِهِ الْقَصِيدَةِ الْمُبَارَكَةِ إِلَيْكَ أَنْ تُعْطِيَنِي خَيْرَ الدَّارَيْنِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

بعد ازاں تین بار یہ درود شریف پڑھے:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَذُرِّيَّتِهِ وَاهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ط

پھر ہاتھ اٹھا کر گیارہ بار اَلْمُسْتَغَاثُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُسْتَغَاثُ يَا رَسُولَ اللَّهِ کہے اور تین بار یہ دو آیتیں پڑھ کر دُعا مانگے:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ط فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ط

آداب قرأت قصیدہ (آسان طریقہ):

- 1- با وضو ہو کر قبلہ کی طرف منہ کر کے پڑھے۔
- 2- قصیدہ کے اوّل اور آخر درود پڑھے۔ وظیفہ پڑھنے سے پہلے مَوْلَا ی صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا والا درود شریف ضرور پڑھیں۔
- 3- اشعار قصیدہ کو نظم کے انداز پر پڑھیں اور صحت تلفظ اور استحضار معانی کا لحاظ رکھیں۔
- 4- مصرع کے آخر میں حرف ”م“ کو اس طرح کھینچ کر پڑھیں کہ حرف ”ی“ پیدا ہو جائے مثلاً ذی سَلَم اور بَدَم سے سَلَمَی اور بَدَمَی۔ اگر شعر میں حرف ”ی“ پہلے سے موجود ہے تو کھینچ کر پڑھنے کی ضرورت نہیں مثلاً ظَمِی زَمِی۔
- 5- بعض اشعار بارگاہ رسالت میں بہت زیادہ مقبول سمجھے جاتے ہیں انہیں تین تین بار پڑھنا چاہئے۔
- 6- اگر کوئی حاجت ہو تو اشعار بردہ پڑھ کر اور رسول کریم کو وسیلہ بنا کر خداوند قدوس سے دُعا مانگنا چاہئے۔
- 7- ختم قصیدہ پر صاحب قصیدہ امام محمد بن سعید بوسیری کو ایصال ثواب کرنا چاہئے اور دعائیں میں امام بوسیری اور جس بزرگ سے اجازت قرأت ہو انہیں یاد رکھنا چاہئے۔

اگر اس مبارک قصیدہ کو بہ آداب و احترام تلاوت کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ ہر شخص اس کے لا جواب فیوض و برکات سے مستفید ہوگا۔ بعض بزرگان کرام اور عاشقان رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تو حضرت شیخ سعدی کے مشہور نعتیہ اشعار بَلِّغِ الْعُلَى بِكَمَالِهِ کے ورد کی بھی سفارش کی ہے۔

بَلِّغِ الْعُلَى بِكَمَالِهِ كَشَفَ ① الدُّجَى بِجَمَالِهِ

اپنے کمال کی وجہ سے بلندی پر پہنچے اپنے جمال سے تاریکیوں کو روشن کیا

حَسَنَتْ جَمِيعُ خِصَالِهِ صَلُّوا عَلَيْهِ وَآلِهِ

اُن کی سب ہی عادتیں بھلی ہیں اُن پر اور اُن کی اولاد پر درود پڑھو

یعنی جہل کی تاریکی کو دور کیا۔

منتخب اشعار قصیدہ بردہ برائے حصول مرام

- 1- مندرجہ ذیل اشعار میں سے جو شعر پڑھا جائے اُس کے اوّل آخر تین بار یہ درود شریف ضرور پڑھا جائے:
- 2- مَوْلَا ی صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا عَلَی حَبِیبِکَ خَیْرِ الْخَلْقِ کُلِّہِم جو شعر پڑھا جائے اُس کی زیر زیر اور صحت الفاظ کا خاص خیال رکھا جائے۔ ہر شعر کو شعر کی طرح پڑھا جائے۔
- 3- خشوع و خضوع سے با وضو و قبلہ بیٹھ کر پڑھا جائے۔ صاف ستھرا لباس پہنا جائے۔
- 4- اوّل کچھ فاتحہ بتوسل سید اکرم صلی اللہ علیہ وسلم امام بوسیری رحمۃ اللہ علیہ کی ہو۔

”خواص از شرح خرپوتی“

1- برائے ضعف قلبی و تنگی نفس:

ضعف قلب و غمگینی و تنگی نفس کے لئے یہ شعر مبارک حروف مقطعات میں سیب پر لکھ کر کھلائیں۔ چند روز کھلانے سے صحت ہوگی۔ اگر شیشہ کے برتن پر یہ شعر لکھا جائے اور دھو کر پلایا جائے تو ضیق النفس (سانس کی تکلیف) کو عجیب الاثر ہے:

لَوْ لَا اَلْهُوَامِ لَمْ تُرَقِّ دَمْعًا عَلَی طَلَلٍ وَلَا اَرَقَّتْ لِدُخْرِ الْبَانِ وَالْعَلَمِ حروف مقطعات لکھنے کے یہ معنی ہیں کہ مرکب حروف کو الگ الگ لکھا جائے۔

ل وَل ا ل ل ہ و ی ل م ت ر ق د م ع ا ل ا ط ل ل

و ل ا ر ق ت ل ذ ک ر ا ل ب ا ن و ا ل ع ل م

2- برائے حاجت و حصول مراد:

برائے قضاء حاجات و حصول مرادات تین بار یہ شعر پڑھ کر کام شروع کیا جائے انشاء اللہ حاجت و مقصد پورا ہوگا:

فَكَيْفَ تُنْكِرُ حُبًّا بَعْدَ مَا شَهِدْتَ بِهِ عَلَيَّكَ عُذُولُ الدَّمْعِ وَالسَّقَمِ

3- برائے اقرار چوری:

- 1- اگر اپنی بیوی کی طرف سے کسی راز مخفی کا وہم ہو تو اس شعر کو لیموں کے پتے پر لکھ کر جب وہ سو رہی ہو تو اُس کے سینہ پر رکھ دیں۔ یہ خیال رہے کہ بائیں چھاتی پر رکھیں تو وہ سوتے ہوئے سب کچھ ظاہر کر دے گی۔

2- اور اگر کسی پر چوری کا شبہ ہو تو شعر مذکور مینڈک کی رنگی ہوئی کھال پر لکھ کر اپنے گلے میں ڈالے اور اُس سے سوال کرے تو وہ خوف زدہ ہو کر باذن اللہ تعالیٰ فوراً اقرار جرم کر لے گا۔

نَعَمْ سَرَى طَيْفٌ مِّنْ أَهْوَايَ فَأَرْقِيْهِ وَالْحُبُّ يَغْتَرِضُ اللَّذَاتِ بِالْأَلَمِ
4- دشمن کے شر سے حفاظت:

برائے مقہوری اعداء گول کاغذ پر یہ شعر مدور سطر میں (گولائی کے انداز میں) لکھ کر اپنے عمامہ کے اندر رکھے اور پیشانی کی طرف یہ شعر رہے۔ انشاء اللہ دشمن ذلیل ہوگا اور خود اُس کے شر سے محفوظ رہے گا۔

مَحْضَتْنِي النَّصْحَ لَكِنْ لُّسْتُ أَسْمَعُهُ إِنَّ الْمُحِبَّ عَنِ الْغُرَالِ فِي صَمَمِ
5- مطالعہ کتب سے جی گھبرانا:

اگر مطالعہ کتب سے جی گھبرائے اور مضمون کتاب سمجھ میں نہ آئے تو یہ شعر ایک سوانیس بار پڑھ کر مطالعہ کرے تو انشاء اللہ کتاب یا مضمون حل ہو جائے گا۔

وَأَسْتَفْرِغِ الدَّمْعَ مِنْ عَيْنٍ قَدْ امْتَلَأَتْ مِنَ الْمَحَارِمِ وَالزَّمَّ حِمِيَةَ النَّدَمِ
6- گناہوں پر اصرار کرنے کے لئے:

مندرجہ ذیل شعر ایک کاغذ پر بعد نماز جمعہ لکھ کر گلاب کے عرق سے دھو کر پلائیں اور اس کو اُسی جگہ رو بقیہ بٹھائیں اور خشوع و خضوع سے بارگاہ الہی میں دُعا تفویق توبۃ النصوص کرائیں۔ عصر و مغرب وہاں ہی پڑھی جائے۔ عشاء تک اسی طرح صلوة و سلام بخشوع پڑھا جائے تو انشاء اللہ ہر قسم کے کبیرہ گناہ سے محفوظ رہے گا۔

وَلَا تَطْعُ مِنْهُمَا خَضَمًا وَلَا حَكَمًا فَأَنْتَ تَعْرِفُ كَيْدَ الْخَضَمِ وَالْحَكَمِ
7- برائے حاجت دینی و دنیاوی:

برائے حاجت دینی و دنیاوی یہ شعر مبارک ایک مجلس میں ایک ہزار ایک مرتبہ مع اوّل آخر درود و قصیدہ گیارہ گیارہ بار پڑھے۔ انشاء اللہ ایک ہی مجلس کے پڑھنے سے مراد پوری ہوگی۔

اور اگر اتنی مقدار نہ پڑھ سکے تو ہر وقت پڑھتا رہے تو بھی اس کی برکات سے محروم نہیں رہتا۔ بفضلہ تعالیٰ مراد پوری ہوگی۔

هُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تُرْجَى شَفَاعَتُهُ لِكُلِّ هَوٍ مِّنَ الْأَهْوَالِ مُقْتَحِمًا
8- برائے آسانی سکرات الموت:

برائے آسانی سکرات موت بالین مریض پر پڑھیں۔ اگر وقت پورا ہو چکا ہے۔ موت آسانی سے ہوگی۔ ورنہ شفاء عاجل حاصل ہو۔

لَوْنًا سَبَتْ قَدْرَهُ آيَاتُهُ عِظَمًا أَحْيَى اسْمُهُ حِينَ يُدْعَى دَارِسَ الرَّقَمِ
9- برائے حفاظت جنگلی درندے:

جنگل یا آبادی میں جب کہ وحش و سباع کا خطرہ ہو تو یہ شعر سات بار یا نو بار پڑھ کر اپنے گرد شہادت کی انگلی سے دائرہ لگا لے تو انشاء اللہ دائرہ کے اندر وہ وحشی داخل نہ ہو سکے گا بلکہ اگر سیبوی (درندہ صفات یعنی ظالم) مزاج کا انسان بھی ہوگا تو اُس سے بھی محفوظ رہے گا۔

وَقَايَةُ اللَّهِ أَغْنَتْ عَنْ مُضَاعَفَةِ مِنَ الدُّرُوعِ وَ عَنْ عَالٍ مِنَ الْأَطْمِ
10- برائے واپسی بعافیت از سفر:

سفر میں جاتے ہوئے یہ شعر مبارک ایک کاغذ پر لکھ کر پہلا مصرع اپنے گھر میں رکھ دے اور دوسرا مصرع اپنے ساتھ سفر میں لے جائے۔ انشاء اللہ بعافیت گھر واپس آئے۔

مَا سَأَمَنِ الذَّهْرُ ضَيْمًا وَ اسْتَجَزَتْ بِهِ إِلَّا وَنِلْتُ جَوَادًا مِنْهُ لَمْ يُضْمِ
11- برائے علاج بیماری:

اگر کسی عورت نے مرد کو باندھ دیا ہو یعنی اُس کے سوا کسی سے مجامعت کے قابل نہ ہو سکتا ہو تو تین انڈے مرغ کے جوش دے کر چھیلے اور دو انڈوں پر حروف مہملہ میں پہلا مصرع اس طرح لکھے کہ دونوں انڈوں کے چاروں طرف حروف پڑ ہو جائیں اور دوسرا مصرع تیسرے انڈے پر اُسی طرح لکھ کر پہلے مصرع کے دونوں انڈے خود کھا لے اور تیسرا انڈا عورت کو کھلا دے۔ انشاء اللہ کھل جائے گا اور سحر سفلی جو اُس پر کیا گیا ہے رد ہو جائے گا۔

وَبْتَ تَرْقِيْ إِلَى أَنْ بَلَغْتَ مَنْزِلَةَ مِنْ قَابِ قَوْسَيْنِ لَمْ تُذْرِكْ وَلَمْ تُزَمِ
یہ اشعار تو وہ ہیں جو علامہ خرپوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی شرح میں خاص طور پر بیان فرمائے۔ اب وہ اشعار نذر ناظرین ہیں جو دیگر بزرگان دین کے معمول میں تھے۔ وباللہ التوفیق!

12- برائے فرماں برداری و کلنت زبان:

أَمِنْ تُذَكِّرُ جَبْرَانَ سَ فَمَا لِعَيْنِكَ إِنْ قُلْتَ تَك تَمِنُ شَعْرَ هَوْتِ هِيْنَ
ان تینوں اشعار کو اگر شیشہ کے برتن پر لکھ کر مینہ کے پانی سے اُس جانور کو پلایا جائے جو تابع فرمان نہ ہو تو وہ فوراً قبیح ہو جائے گا۔

اور اگر یہ تینوں شعر ہرن کی جھلی پر لکھ کر کلنت والے کے بازو پر باندھ دیں تو رکاکت لسانی دور ہو اور بعون اللہ تعالیٰ فصیح اللسان ہو جائے۔

13- برائے حزن و ملال تنگی و برائے آسیب:

جس شخص کے دل میں حزن و ملال و یا تنگی ہو اور مکر رہتا ہو اُسے یہ شعر مبارک حروف مقطعه میں سیب پر لکھ کر کھلائیں۔ انشاء اللہ رفع مرض ہوگا اور اگر شیشہ پر لکھ کر دھو کر پلائیں تو بھی مفید ہوگا لیکن تفاح یعنی سیب پر لکھ کر دینا زیادہ مفید ہے۔

فَكَيْفَ تَنْكِرُ حُبًّا بَعْدَ مَا شَهِدْتَ بِهِ عَلَيَّكَ غَدُوْلُ الدَّمْعِ وَالسَّقَمِ
مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ وَالْثَقَلَيْنِ وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ غُرَبٍ وَ مِنْ عَجَمٍ
یہ بیت مبارک ہر قسم کے آسیب زدہ پر پڑھ کر دم کریں اور چینی پر لکھ کر پلائیں تو چند روز میں شفاء حاصل ہو بلکہ اس کا تعویذ لکھ کر گلے میں باندھ دیں۔

مفتی خرپوت فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر جمعہ کی رات کو مغرب اور عشاء کے درمیان یہ قصیدہ شرائط قرأت کی رعایت رکھ کر پڑھا کرے گا تو بفضل خدا وہ مرتے وقت حالت ایمان و اسلام پر ہی وفات پائے گا۔^①
شیخ ابراہیم باجوریؒ نے اس قصیدہ کی شرح عربی میں بعض ابیات کے جو فوائد و تاثیرات بیان کی ہیں وہ مختصراً درج ذیل ہیں:

- 1- اَمِنْ تَذَكُّرِ اَمِّ هَبَّتْ بَرْنِ كِي جَهْلِي پَر لکھ کر اپنے سیدھے بازو پر باندھ لیں تو بہت جلد عربی زبان سیکھ لیں گے۔
- 2- نَعْمُ سَوِي جو شخص بعد نماز عشاء پڑھ کر سو جائے تو خواب میں رسول مقبولؐ کی زیارت نصیب ہوگی۔
- 3- مُحَمَّدٌ هُوَ الْحَبِيبُ جو شخص ان ابیات کی مواظبت کرے گا مصائب و آفات سے محفوظ رہے گا۔ جو بتلائے مصائب پڑھے اور رسول اللہؐ کا توسل اختیار کرے مصائب فوری رفع ہو جائیں گے۔
- 4- دَعَا اِلَى اللّٰهِ ہر نماز کے بعد یہ شعر برائے حفظ ایمان و امان دس مرتبہ پڑھے اور شروع میں یہ درود پڑھے:
اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی نَبِيِّكَ الْبَشِيْرِ الدَّاعِي اِلَيْكَ بِاَذْنِكَ السَّوَا جِ الْمُنِيْرِ
- 5- فَاَقِ النَّبِيْنَ سے لَوْ نَاسَبَتْ تک۔ ان ابیات کا دشمنان دین سے جہاد اور بحث و مناظرہ کے قوت قوت قلب اور شدت و غلبہ کے لئے پڑھنا بے حد مفید ہے۔
- 6- لَا تَنْكِرِ الْوَحْيَ فَاَذَاكَ حَيِّنْ یہ ابیات امراض سینہ کے لئے بے حد مفید ہیں۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ کوری سکوری پر لکھ کر اسے جو شانہ سوس (ٹیکٹھی) سے دھو کر پینیں انشاء اللہ بہت جلد فائدہ ہوگا۔
- 7- تَبَارَكَ اللّٰهُ كُمْ اَبْرَأَتْ یہ شعر صرع (مرگی) اور فالج و دیگر امراض کے لئے اکسیر ہیں۔ (مصروع) مرگی زدہ کی دونوں آنکھوں کے درمیان ان ابیات کو لکھے و نیز نیلے کپڑے پر لکھ کر اس کا فتیلہ بنائے اور اس کو جلا کر مصروع کی ناک میں دھواں دے فوری ہوش آجائے گا اور صحت حاصل ہوگی۔ ہوش آنے کے بعد

آنکھوں کے درمیان لکھا ہوا مٹا دیا جائے۔ انشاء اللہ مرگی دور ہو جائے گی اور دوبارہ یہ مرض نہ ہوگا۔ اگر ہو تو یہ ابیات قرآن کی کسی آیت کے ساتھ لکھ کر گلے میں ڈالیں تو عجیب نظر آئیں اور فالج زدہ ان ابیات کو لکھ کر اس کے جسم پر ملیں اور پڑھ کر ہاتھوں پر دم کر کے ہاتھ جسم پر ملیں تو انشاء اللہ صحت کلی حاصل ہو جیسا کہ رسول مقبولؐ نے ناظم قصیدہ کے ساتھ کیا اور تندرست آدمی بھی پڑھ کر اپنے ہاتھ جسم سے مل لے تو انشاء اللہ فالج سے محفوظ رہے۔

- 8- كَمْ جَدَّلَهُ كَفَاكَ ان ابیات کا تعویذ لکھ کر بچوں کے گلے میں ڈالا جائے تو ان کا حافظہ تیز اور فہم زیادہ ہو وہ آسیب اور تمام اثرات و امراض سے محفوظ رہیں۔
- 9- خَدَمْتُهُ سے وَلَمْ اَزِدْكَ (نویں فصل) ان ابیات کو گلاب و زعفران سے لکھ کر دھو کر سانپ بچھو اور کوئی دوسرا زہریلا جانور کالے تو اس کو پلائیں انشاء اللہ زہر فوراً اتر جائے اور اس کا اثر زائل ہو جائے۔
- 10- يَا اَكْرَمَ سے فَإِنَّ مِنْ تَک پڑھ کر جس مقصد کے لئے بتوسل حضورؐ دعا کرے قبول ہوگی۔



فضائل و خواص قصیدہ بردہ

جاننا چاہئے کہ اس قصیدہ متبرکہ کے فضائل اور خواص بے شمار ہیں مگر برسبیل اختصار جو کتب مشہورہ میں ہیں یہاں بیان ہوتے ہیں:

- 1- عمر میں برکت ہونے کے واسطے ایک ہزار ایک مرتبہ پڑھے۔
- 2- دفع بلا کے واسطے اکہتر مرتبہ پڑھے۔
- 3- دفع قحط کے واسطے تین سو مرتبہ۔
- 4- تونگری اور دولت مندی کے واسطے سات سو مرتبہ۔
- 5- فرزند پیدا ہونے کے لئے ایک سو سولہ بار پڑھے۔
- 6- ہر مشکل کام کی آسانی کے واسطے سات سو اکہتر مرتبہ۔
- 7- جو ہر روز ایک بار پڑھے یا دوسرا شخص پڑھ کر اس پر دم کرے ہر بلا سے محفوظ رہے۔
- 8- جو ہر روز ایک بار پڑھ کر اولاد پر دم کرے عمر دراز ہو۔
- 9- جو شب جمعہ کو سترہ بار سات جمعہ تک پڑھے نیک بخت اور دولت مند ہو جائے۔
- 10- جو اپنی خواب گاہ میں جس مطلب کے واسطے پڑھے اُس کا مطلب خواب میں معلوم ہو جائے گا۔
- 11- جو پرانے قبرستان میں چالیس دن تک ہر روز اکتالیس بار پڑھے دشمن اُس کا ہلاک ہو جائے۔
- 12- جو گلاب پر ہر روز ایک مرتبہ پڑھ کر سات دن تک کسی کو پلائے اس کا حافظہ خوب ہو جائے۔
- 13- جسے کوئی سختی پیش آئے تین روزے رکھے اور ہر روز اکیس بار پڑھے۔
- 14- جو مشک اور زعفران سے لکھ کر گلے میں ڈالے ستر بلا سے محفوظ رہے۔
- 15- جس گھر میں ہر روز تین مرتبہ پڑھا جائے اکثر بلا سے امن میں رہے۔
- 16- اگر کوئی مطلب ہو ستائیس مرتبہ پڑھے شب جمعہ کو اور ستائیس چیز صدقہ کرے۔
- 17- جس گھر میں یہ قصیدہ ہو وہ گھر چور وغیرہ سے محفوظ رہے۔
- 18- جو اپنی عمر میں اس کو سات ہزار بار پڑھے اس کی عمر سو برس کی ہو جائے۔
- 19- جو گلاب کے پانی پر پڑھ کر کپڑوں پر ڈالے عزیز خلق اللہ ہو جائے۔
- 20- اگر سفر میں ہو ہر روز ایک بار پڑھا کرے سفر کے مصائب سے محفوظ رہے۔
- 21- جو قرض دار ہو ہزار مرتبہ پڑھے۔
- 22- جس مطلب کے واسطے شب جمعہ کو اکتالیس بار خود پڑھے یا دوسرا اس کے لئے پڑھے مطلب اس کا حاصل ہو جائے۔
- 23- جس گھر میں یہ قصیدہ پڑھا جائے سات چیزوں سے محفوظ رہے۔ اول جنوں کے شر سے دوسرے دباء سے

تیسرے چچک سے چوتھے آنکھوں کی بیماری سے پانچویں نحوست سے چھٹے دیوانگی سے ساتویں مرگ مفاجات سے اور سات چیزیں اس کو زیادہ ہوں: اول عمر دراز ہو دوسرے رزق فراخ ہو تیسرے صحت بدن چوتھے دولت و نصرت پانچویں نور محمد ﷺ دیکھے چھٹے غنی ہو ساتویں خوشی اور خرمی ہو۔

- 24- جو اس کی مداومت کرے اس کی معاون روح حضرت محمد ﷺ کی ہو جو کوئی نقصان اُس کا چاہے تو اُس کا کچھ نقصان نہ ہو بلکہ اُسی چاہنے والے کا نقصان ہو۔
 - 25- جو چاہے نفع نقصان سفر کا معلوم ہو جائے وہ تین بار پڑھے اول ہزار بار درود شریف پڑھے اُس کو خواب میں سفر کا نفع نقصان معلوم ہو جائے گا۔ آنحضرت ﷺ اس کو آگاہ کر دیں گے۔
 - 26- جو کوئی مسافر کا حال معلوم کرنا چاہے وہ شب جمعہ کو تین بار پڑھے اور درود شریف بھی پڑھے معلوم ہو جائے گا۔
 - 27- جن و پری کے آسیب کے لئے ایک بار روز چالیس دن تک پڑھے اور دم کرے۔
 - 28- جو کوئی بچہ پیدا ہو تو نو بار دریا کے پانی پر دم کر کے نہلائے وہ بچہ ہر بلا سے امن میں رہے گا۔
 - 29- درد زہ کے واسطے تین دفعہ گلاب کے پانی پر دم کر کے پانی میں ملا کر پلائے جلد خلاص ہو اور تھوڑا سا کمر پر بھی مل دے۔
 - 30- جو کشتی پر سوار ہو کر ایک بار پڑھے طوفان بھی ہو تو دفع ہو جائے۔
 - 31- جو قید ہو اسے پڑھا کرے رہا ہو جائے۔
 - 32- جس کی زمین میں کھیتی نہ ہو سکتی ہو ختم پر دم کر کے بونے بہت پیداوار ہو۔
 - 33- جس کھیتی پر ٹنڈی آئے سات بار پڑھ کر خاک پر دم کر کے ڈال دے جہاں وہ خاک پڑے گی وہاں نہیں آئے گی۔
- غرضیکہ جس مطلب کے لئے پڑھے گا حاصل ہو گا لیکن اکل حلال صدق مقال جامہ حلال کم کھانا کم سونا کم بولنا اس پر مداومت کرے۔



شان مقبولیت برده

عہد تالیف سے لے کر اب تک ہر عہد اور دور میں امام بوسیریؒ کی محبوبیت نیک لوگوں میں برده شریف کی مقبولیت اور اس کی مسلمہ افادیت یقیناً اس امر کی دلیل ہے کہ اسے بارگاہ خداوندی میں شرف قبولیت میسر ہے۔
ع زبان خلق کو نثارہ خدا سمجھو

بارگاہ رسالت میں مقبولیت:

قصیدہ برده کی بارگاہ رسالت میں مقبولیت روز روشن کی طرح واضح ہے۔ امام بوسیریؒ کا اسے پڑھنا زیارت رسول نصیب ہونا فالج سے شفا پانا شیخ ابوالرجاء کا قصیدہ طلب کرنا اور سعد الدین فارسیؒ کو خواب میں کسی بزرگ کا اس کی طرف متوجہ کرنا وغیرہ ایسے واقعات ہیں کہ ان کی موجودگی میں کسی اور شہادت کی ضرورت نہیں تاہم اور بھی واقعات ایسے موجود ہیں جو اس مقبولیت کا ثبوت ہیں۔ دراصل مدح رسول بذات خود ایسا عمل ہے جو باعث خوشنودی خدا و رسول ہے۔

خدا اپنے حبیب کی تعریف سن کر خوش ہوتا ہے اور خدا کا رسول یہ دیکھ کر کہ ان کا ایک نام لیوا حقوق رسالت کو پہچان کر رضاء رب کا کام کرنے لگا ہے تو وہ خود بھی خوش ہوتے ہیں۔

1- حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ قیام حرمین کے دوران کے روحانی مشاہدات کی بنا پر تحریر کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ سرکار رسالت مآبؐ ایسے شخص سے بہت ہی خوش ہوتے ہیں جو آپ پر درود بھیجے اور نعت گوئی کرے۔^①

2- تذکرہ نگاروں کا بیان ہے کہ امام بوسیریؒ نے جب یہ قصیدہ حالت خواب میں رسول پاکؐ کو سنایا تھا تو وہ بہت خوش ہوئے تھے بلکہ بقول شارح برده جعفر باشا بالخصوص چھ اشعار (نمبر 6، 39، 40، 55 وغیرہ) پر تو بطور خاص جھوم اٹھے تھے۔^②

ایک روایت کے مطابق حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ صرف یہ قصیدہ سماعت فرمایا تھا بلکہ اصلاح و اضافہ سے بھی نوازا تھا۔ چنانچہ الشفاء شرح برده میں ہے کہ امام بوسیریؒ نے جب خواب میں یہ قصیدہ پڑھ کر سنایا تھا اور شعر نمبر 51 کا پہلا مصرع ”فَمَبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ أَنَّهُ بَشَرٌ“ پڑھ کر خاموش ہو گئے کیونکہ دوسرا مصرع موزوں نہ ہو سکا تھا تو حضور پاکؐ نے از خود ”وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ“ ارشاد فرما کر مصرع موزوں کر دیا تھا۔^③

1- فیوض الحرمین..... ص 33

2- عصفیۃ الشہدہ..... ص 20

3- کتاب مذکور..... ص 4

3- کئی واقعات ایسے بھی ہیں کہ جن کی روشنی میں بارگاہ نبوتؐ سے رویائے صالحہ میں مضامین برده کی تائید و توثیق ہوتی ہے مثلاً بقول امام شعرائیؒ شیخ ابوالموہب شاذلیؒ محولہ بالا شعر نمبر 51 ہی کے بارے میں بیان کرتے ہیں کہ ایک ازہری نے مجھ کو بجی شروع کر دی۔

میرا موقف یہ تھا کہ رسول پاکؐ کا ساری مخلوق بشمول انبیاء و ملائکہ مقررین سے افضل ہونا اجماع سے ثابت ہے جبکہ اس کا کہنا یہ تھا کہ قول بوسیریؒ شاعر کی محض شاعرانہ دلیل ہے۔ میرے بہت کچھ سمجھانے کے باوجود وہ اپنی بات پر بضد رہا۔ رات کو میں نے خواب میں دیکھا کہ حضور پاکؐ مع صحابہ کرامؓ بالخصوص حضرت شیخین جامع ازہر کے منبر کے پاس تشریف فرما ہیں۔ مجھے دیکھا تو ارشاد فرمایا ہمارے دوست کو خوش آمدید ہو۔ پھر اپنے صحابہؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا جانتے ہو آج کیا واقعہ پیش آیا۔ وہ کہنے لگے کہ اللہ اور اس کے رسولؐ بہتر جانتے ہیں۔ اس پر ارشاد نبوتؐ ہوا کہ فلاں شخص کا اعتقاد یہ ہے کہ فرشتے مجھ سے بہتر ہیں۔ اس پر سارے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بیک آواز جواب دیا: نہیں! اے اللہ کے رسول! روئے زمین پر کوئی بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل نہیں ہے۔

دوسری مرتبہ مجھے زیارت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوئی تو میں نے اس شعر کے مصرع اوّل کو معنی تصدیق کی خاطر یہ عرض کئے کہ آپ کی نسبت اس شخص کا منتہی جس کو آپ کی حقیقت کا علم نہیں ہے یہ ہے کہ آپ بشر ہیں ورنہ روح قدسی اور قالب نبوی کے ساتھ آپ اس سے کہیں اعلیٰ و ارفع اور ماوراء ہیں۔ حضور ختمی مرتبتؐ نے یہ سن کر میرے مفہوم کی تصدیق فرمائی۔^①

4- شیخ شاذلیؒ مزید فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک مجلس میں میں نے یہ کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشر ہیں مگر دوسرے بشروں کی طرح نہیں ہیں بلکہ وہ ایسے ہیں کہ جیسے پتھروں میں لعل و گوہر ہوتا ہے۔ بعدہ مجھے زیارت رسولؐ ہوئی تو حضور اقدسؐ نے مجھ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو اور جتنے آدمی اس قول میں تیرے ہم زبان تھے سب کو بخش دیا۔ اس کے بعد حضرت شاذلیؒ مرتے دم تک ہر مجلس میں یہی موقف دہرایا کرتے تھے۔^②

5- قصیدہ برده کی بارگاہ اقدس میں مقبولیت کا اندازہ اس بات سے بھی ہوتا ہے کہ کئی شارحین برده کو خود حضور پاکؐ نے شریح لکھنے کا اشارہ فرمایا تھا۔

شیخ علی مصنفک بسطامیؒ (م 875ھ / 1470ء) نے 835ھ میں خواب میں حضور پر نورؐ کے اشارہ فرمانے پر تین سالوں میں عربی زبان میں شرح برده تحریر کی تھی۔^③

مزید برآں انہیں جہاں جہاں مفہوم اشعار سمجھنے میں دشواری پیش آئی امام بوسیریؒ نے خود خواب میں

1- ترجمہ الطیقات الکبریٰ..... ص 534

2- کتاب مذکور..... ص 536

3- الفوائد البہیہ..... ص 193

رہنمائی۔ برصغیر پاک و ہند سے مولانا نجف علی جھجھری (م 1299ھ / 1882ء) کو یہ شرف حاصل ہے کہ انہوں نے فرمان نبوت کے مطابق شرحیں لکھی تھیں۔ انہیں سن 1295ھ / 1878ء میں خواب میں بارگاہ نبوت سے حکم ہوا کہ وہ قصائد ثلاثہ بابت سعادۂ مردہ شریف اور آمالی کی عربی فارسی اور اردو میں تین تین شرحیں لکھیں چنانچہ تین ارساد کرتے ہوئے انہوں نے ہر قصیدے کی ان زبانوں میں تین شرحیں لکھیں۔^①

امام بوسیریؒ اور رہنمائی شارحین:

شیخ بدرالدین الدین زرکشی (م 794ھ / 1391ء) شعر نمبر 52 کے بارے میں تحریر کرتے ہیں کہ یہ شعر مفہوم کے اعتبار سے مشکل ترین شعر ہے۔ مختلف شرحیں دیکھیں مگر میری تسلی و تشفی نہ ہوئی۔ کچھ عرصہ اس سلسلے میں حیران و پریشان بھی رہا۔ بالآخر امام بوسیریؒ کو مکاشفہ میں دیکھا اور ان سے ہی مفہوم شعر پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ انسان میں دل، نفس امارہ اور شیطان تین داعیے ہوتے ہیں۔ جب کوئی دل نیکی کا کام کرنا چاہتا ہے تو نفس اسے روکتا ہے۔ پس دونوں میں جھگڑا شروع ہو جاتا ہے۔ اتنے میں شیطان بیچ بن کر بیچ میں آ جاتا ہے حالانکہ وہ خود برائی کا حکم دینے والا ہے۔ اس طرح شیطان حکم (ثالث) ہوگا اور نفس خصم (جھگڑے کا ایک فریق)۔ اسی طرح شیطان کسی بُرائی کا کام کرنا چاہتا ہے تو دل اسے روکتا ہے اور پھر دونوں میں جھگڑا ہونے لگتا ہے تو وہ نفس امارہ کو ثالث بنا لیتے ہیں جو خود بُرائی کا حکم دینے والا ہے۔ اس صورت حالات میں نفس حکم (ثالث) اور شیطان خصم (فریق مخالف) ہو گا۔^②

اشعارِ مردہ سے استشہاد:

برصغیر پاک و ہند میں قصیدہ مردہ کی مقبولیت اور امام بوسیریؒ کی جلالت قدر کا یہ عالم ہے کہ یہاں کے جید علماء اور نامور فضلاء اپنی تصانیف میں اس قصیدے کے اشعار سے استدلال کرتے رہے ہیں مثلاً شیخ عبدالحق محدث دہلوی (م 1052ھ / 1642ء) جیسی جلیل القدر ہستی نے شیخ تاج سبکی کے حوالے سے مسئلہ توسل کی حقانیت پر مردہ شریف کے شعر نمبر 153 کی شہادت پیش کی ہے۔^③

اس بابرکت قصیدہ کو مسجد نبویؐ نے اپنے گنبدوں میں جگہ دی اور حصول سعادت کے لئے برصغیر کے بعض علماء اور فضلاء نے اس کے روح پرور اشعار سے اپنی کتابوں کو زینت بخشی ہے مثلاً مشہور مؤرخ اسلام سید امیر علی نے اپنی مشہور عالم انگریزی کتاب ”اسپرٹ آف اسلام“ کے ہر باب کا آغاز اشعارِ مردہ سے کیا ہے اور مولانا اشرف علی تھانویؒ نے سیرت النبیؐ پر اپنی مقبول تالیف ”نشر الطیب“ کے ہر باب کا اختتام مردہ کے بابرکت شعروں پر کیا ہے۔ علامہ اقبالؒ کو عشقِ مصطفیٰؐ کی قدر مشترک کی بدولت امام بوسیریؒ سے بے پناہ عقیدت تھی چنانچہ وہ ان کا

1- تذکرہ علمائے ہند..... ص 236

2- عصفیہ الشہداء. ص 56-57

3- جذب القلوب..... ص 160

حوالہ دے کر بارگاہ رسالت میں استدعا کرتے ہیں:

اے بوسیریؒ را رداء بخشندہ

بربط سلما مرا بخشندہ

ایک اور مقام پر عرض کرتے ہیں:

چوں بصیرتی از تو می خواہم کشود

تا بمن باز آید آں روزے کہ بود

”ہال جبریل“ کی نظم ”ذوق و شوق“ کا تمام تر ذوق و شوق تلمیحاتِ مردہ کا مرہون منت ہے۔ یاد رہے کہ یہ اشعار مصر اور فلسطین کی مقدس سرزمین میں لکھے گئے تھے۔ چند اشعار ملاحظہ ہوں:

سرخ و کبود بدلیاں چھوڑ گیا سحاب شب کوہِ اضم کو دے گیا رنگِ برنگِ طیلماں
گرد سے پاک ہے ہوا، برگِ نخلِ دھل گئے رنگِ نواح کاظمہ نرم ہے مثلِ پرنیاں
آگ بجھی ہوئی ادھر ٹوٹی ہوئی طناب ادھر
کیا خبر اس مقام سے گزرے ہیں کتنے کارواں

راہِ طریقت کی دریافت:

اتباعِ سنت کے تحت اور پابندیِ شریعت کے ساتھ تہذیبِ نفس اور روحانی ترقی کی عملی تربیت طریقت کہلاتی ہے۔ درود شریف کی کثرت کی طرح اس نعتیہ قصیدے کی برکات میں سے ایک برکت یہ ہے کہ اس کی مواظبت طریقت میں خضر راہ ثابت ہوتی ہے۔

1- غوثِ زمان حضرت سید عبدالعزیز دہلویؒ اپنے سلوک کی حالت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ العربی الفشائیؒ (م 1090ھ / 1679ء) کی امانت (متبرک لباس) کو پہنا اور جو کچھ مجھے کہا گیا تھا وہ میں سمجھ گیا تو اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اخلاصِ عبودیت کا شوق ڈال دیا لہذا میں لوگوں سے اس کے متعلق دریافت کرتا رہتا جس بزرگ کا ذکر سنتا پاس جا کر انہیں پیر بنا لیتا۔ حسب ارشادِ ورد و طیفہ پڑھتا لیکن کچھ عرصہ گزرنے پر جب مزید ترقی نہ پاتا تو انہیں چھوڑ کر کسی اور کے پاس چلا جاتا۔ جب ان کے ہاں بھی مزید معرفت نہ پاتا تو انہیں بھی چھوڑ دیتا۔ اس طرح میں 1109ھ سے 1121ھ تک مارا مارا پھرتا رہا۔ ہر جمعہ المبارک کی رات حضرت علی بن حزمؒ کے مزار مبارک پر لوگوں کے ساتھ مل کر ”قصیدہ مردہ“ ختم کیا کرتا تھا۔ جمعہ کی ایک رات حسب معمول مردہ شریف ختم کر کے مزار سے نکل ہی رہا تھا کہ ایک شخص کو مزار مبارک کے پاس والے پیری کے درخت کے نیچے بیٹھا ہوئے پایا۔ انہوں نے ملتے ہی میرے دل کی باتیں بتانی شروع کر دیں۔ میں سمجھ گیا کہ یہ ضرور کوئی ولی اللہ اور عارف باللہ ہے۔ حقیقت میں وہ حضرت خضر علیہ السلام تھے جنہوں نے اس وقت طریقت میں میری رہنمائی فرمائی۔^①

2- مولانا شاہ گل حسن قادری خلیفہ اعظم حضرت غوث علی شاہ قلندر قادری پانی پتی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت پیر و مرشد حضرت غوث علی شاہ صاحب سے بیعت کے لئے اصرار کیا تو فرمایا کہ قصیدہ بردہ شریف حفظ کر لو۔ جب حفظ کر لیا تو اس کی ترکیب ارشاد فرمائی۔ حسب ارشادات کو پڑھ کر سو رہا۔ خواب میں دیکھا کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قلندر صاحب کی مسجد میں نماز عصر پڑھا رہے ہیں۔ میں بھی وضو کر کے شریک جماعت ہو گیا۔ بعد سلام قدم بوس ہوا۔ آنحضرتؐ نے قرآن شریف کا آخری پارہ عنایب فرمایا۔ بیدار ہوا تو یہ کیفیت حضرت قبلہ سے عرض کی۔ فرمایا آج پھر پڑھو۔ پھر پڑھ رات کو خواب میں دیکھا کہ آنحضورؐ مسجد مذکور میں نماز فجر پڑھاتے ہیں۔ میں بھی وضو کر کے شامل ہو گیا۔ بعد سلام آپؐ نے تمام قرآن اؤل تا آخر عنایت فرمایا۔ بعد بیداری یہ خواب بھی حضرت قبلہ سے عرض کیا حکم ہوا کہ آج پھر پڑھو۔ جب پڑھ کر سویا تو دیکھتا ہوں کہ جناب رسول خداؐ کے فراق میں دریا، صحرا اور کوہ و بیاباں طے کرتا ہوا ایک ریگستان میں پہنچا ہوں اور بے ہوش ہو کر گر پڑا ہوں۔ ریت پر پڑا تڑپ رہا ہوں کہ محبوب کبریا محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک جماعت کثیر کے ساتھ تشریف لائے ہیں۔ میرے سر کو اٹھا کر اپنے زانوئے مبارک پر رکھا اور ردائے مبارک (بردہ شریف) سے میرے چہرے کا گرد و غبار صاف فرمایا۔ میں ہوش میں آیا تو آنحضورؐ کے روئے منور پر نظر پڑی۔ میں نے رو کر عرض کی یا رسول اللہ میری فریاد رسی فرمائیے۔ جواب میں حضورؐ نے ارشاد فرمایا: ”بیٹا! گھبرا مت۔ اللہ تعالیٰ اپنا فضل و کرم کرے گا اور تیرے سارے مقصد پورے ہو کر رہیں گے“ خاطر جمع رکھو۔ بیقرااری مت کرو۔ ابھی وقت نہیں آیا۔ تھوڑے عرصہ بعد منزل مقصود کو پہنچ جائے گا۔“

اس کے بعد میری آنکھ کھلی تو اس وقت ایک ایسی عجیب کیفیت طاری تھی کہ جو الفاظ میں بیان نہیں کی جا سکتی۔ سارا واقعہ حضرت قبلہ سے عرض کیا تو فرمایا تم کو مبارک ہو اور بہت بہت مبارک ہو۔ یہ حال تو خود ہم پر بھی نہیں گزرا تھا کہ جو تم پر گزرا ہے۔ تم کو حج نصیب ہو گا اور راہ طیبہ میں تم انہی آنکھوں سے زیارت رسول کرو گے اور یہ واردات خواب بیداری میں تم پر گزرے گی۔^①

قید اعداء سے نجات:

مولانا سعد اللہ بن مولانا ابراہیم جامع ملتائی کا یہ واقعہ ”تاریخ فرشتہ“ میں ان کی اپنی زبانی اس طرح درج ہے کہ جب سلطان حسین حاکم سندھ نے ملتان پر حملہ کر کے شہر فتح کر لیا تو میں اپنے والد کے ہاں گھر پر موجود تھا۔ فوج نے لوٹ مار کی ہمارا گھر بھی زد میں آ گیا۔ اہل لشکر نے بہت لوگوں کو قید کر لیا۔ مجھے اور میرے والد کو بھی گرفتار کر کے لے گئے اور وزیر کے سامنے پیش کیا۔ وہ میرے متعلق کوئی حکم صادر کرنے لگا تو میں نے مؤدبانہ طور پر یہ گزارش کی کہ ازراہ کرم اتنا احسان ضرور کیجئے کہ جو حکم لکھنا ہو وہ وضو کر کے لکھئے۔ میرے کہنے پر وزیر وضو کرنے بیٹھ گیا اور میں نے موقع پا کر ایک کاغذ لیا اور اس پر قصیدہ بردہ شریف کا یہ شعر لکھ دیا:

فَمَا لِعَيْنَيْكَ إِن قُلْتَ اسْكُفًا هَمًا
وَمَا لِقَلْبِكَ إِن قُلْتَ اسْتَفْقَ يَهُم

شعر لکھ کر میں اپنی جگہ پر آ بیٹھا۔ وزیر صاحب وضو کر کے اپنی نشست گاہ پر پہنچے تو ان کی نگاہ اس شعر پر پڑی۔ شعر پڑھتے ہی میری طرف متوجہ ہوئے۔ میرا نام دریافت کیا تو میں نے اپنا نام مع ولدیت بتا دیا۔ میرے والد کا نام سن کر دفعۃً میرے پاس آئے اور مجھے رہا کر دیا چونکہ میرے بدن پر قیص نہیں تھی لہذا اپنی قیص اُتار کر مجھے پہنائی اور خود اور پہن لی۔ پھر بادشاہ کے حضور لے جا کر میرا اور میرے والد کا اچھے الفاظ میں تعارف کرایا۔ اس طرح (اس شعر بردہ کی بدولت) ہم دونوں کو رہائی نصیب ہوئی۔ یہ واقعہ 932ھ کا ہے۔^①

حصول حاجات و ردِ بلیات:

ابتلاء و آزمائش میں قصیدہ بردہ کا ورد جان و مال کی حفاظت کا موجب بنتا ہے اور پریشانیوں سے نجات دلاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب بھی عالم اسلام پر کوئی مصیبت پڑی تو علماء و مشائخ نے اس قصیدے کے ورد کا سہارا لیا ہے اور اللہ کی مہربانی سے ان کی مشکلات دور ہو گئی ہیں۔

مولانا محمد عبدالمالک کھڑوی فرماتے ہیں: میں نے بارہا آزمایا ہے اور حصول حاجات اور دفع مصائب کے لئے اس قصیدے کو تیر بہدف پایا ہے۔^②

ملا عبد القادر بدایونی جو حق گوئی میں بہت مشہور رہے ہیں اپنی ایک ابتلاء و آزمائش میں قصیدہ بردہ کی تاثیر و برکت کا تذکرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ماہ ذی الحجہ 1000ھ کو اکبر بادشاہ کے حکم سے میں بدایوں سے حاضر لشکر ہوا۔ بھنجر کی منزل پر حکیم ہمام نے معروض پیش کی کہ عبد القادر کونش بجا لانے کی اجازت چاہتا ہے۔ بادشاہ نے دریافت کیا کہ وہ وعدے کے خلاف کس قدر عرصہ غیر حاضر رہا ہے۔ حکیم صاحب نے جواب دیا کہ قریب قریب پانچ ماہ لیکن وجہ یہ تھی کہ بیماری کی وجہ سے حاضر نہیں ہوا۔ ساتھ تصدیق کی خاطر حکیم عین الملک کا تصدیقی عریضہ اور اکابر بدایوں کا محضر بھی پیش کر دیا مگر بادشاہ کا کہنا یہ تھا کہ بیماری اس قدر طویل ہو ہی نہیں سکتی لہذا اذن باریابی عطا نہ ہوا۔ میں بہت شرمسار اور غمزدہ ہو کر شاہزادہ دانیال کے لشکر میں ٹھہرا رہا جسے قلعہ رہتاس میں متعین کیا گیا تھا۔ اس دوران میں میں نے ذات اقدس پر درود شریف پڑھ کر اور قصیدہ بردہ کا ورد کر کے خدا سے گڑگڑا کر دعائیں مانگیں جو بالآخر قبول ہوئیں۔ میرے پہنچنے کے پانچ ماہ بعد جب لشکر کشمیر سے لاہور پہنچا تو بادشاہ نے مجھے عنایات خسروانہ سے نوازا۔ خلوت شاہی میں کتاب جامع رشیدی کا ترجمہ کرنے کے لئے میر نظام الدین احمد کے ساتھ میرا نام از خود تجویز فرمایا۔ 17 ربیع الآخر کو اذن باریابی ملا۔ حاضر ہوا اور بادشاہ بڑی مہربانی سے پیش آیا۔ اس طرح بادشاہ کی ناراضی رضا میں بدل گئی۔^③

1- ترجمہ زمزمہ الخواطر... ج 4، ص 22-23

2- حسن الجردہ... ص 4

3- ترجمہ منتخب التواریخ... ج 2، ص 546

بینائی کی بازیافت:

برودہ ہر بیماری مثلاً صرع، جنوں، برص اور فالج وغیرہ کے لئے بمنزلہ دوا اور شفاء ہے۔ امراض چشم کے لئے تو بطور خاص نسخہ شفاء ہے۔ گویا یہ قصیدہ معنوی اعتبار سے بصیرت افروز ہونے کے ساتھ ساتھ حسی اعتبار سے بھی بصارت افزا بھی واقع ہوا ہے۔ پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ سعد الدین فارقیؒ نے مد چشم میں نسخہ برودہ کو آنکھوں پر جگہ دی تو ان کی بیماری جاتی رہی۔ اس طرح کئی اور واقعات بھی ہیں کہ اشعار برودہ کی برکت سے بینائی لوٹ آئی مثلاً ڈاکٹر رانا احسان الہی ایم اے پی ایچ ڈی سابق صدر شعبہ عربی پنجاب یونیورسٹی لاہور بیان کرتے ہیں کہ پیر محمد حسین نقشبندی پسروری سیالکوٹی کی بینائی معدوم ہو گئی تو انہوں نے قصیدہ برودہ پڑھ کر دم کرنے کی فرمائش کی چند روز یہ عمل کیا گیا اور ان کی بینائی واپس آ گئی۔

مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کے جامع مکتوبات کا بیان ہے کہ مولانا حاجی حبیب الرحمن سیوہاری کی نواسی کی بینائی جاتی رہی۔ اس پر مولانا سیوہاری نے حضرت مدنیؒ کو دعا کے لئے لکھا تو انہوں نے یہ عمل تحریر فرمایا۔ فرمودہ ورد پابندی سے پڑھا گیا، اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا اور اس کی بینائی واپس آ گئی۔ عمل یہ تھا کہ قصیدہ برودہ کا یہ شعر (نمبر 86) روزانہ سات مرتبہ با وضو پڑھ کر مریضہ کی آنکھوں پر دم کر دیا جائے۔

كَمْ اَبْرَآثٌ وَ صَبَا بِاللَّمْسِ رَاحَتُهُ
وَ اَطْلَقْتُ اَرْبَا مِنْ رِبْقَةِ اللَّمَمِ

ترجمہ: ”آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک نے بارہا مریضوں کو چھو کر اچھا کر دیا۔ دیوانوں کو قید جنوں سے رہا کیا۔ بہت سے گمراہوں کو گناہوں کی قید سے نجات دی۔“^①

شر جنات سے حفاظت:

جنات سارے بُرے نہیں ہوتے۔ انسانوں کی طرح ان میں بھی نیک و بد دونوں طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ انسان ہوں یا جن ہمیں بس بُروں کی بُرائی سے پناہ مانگنا چاہئے۔ جو شخص اس بابرکت قصیدے کو اپنا ورد و وظیفہ بنا لیتا ہے وہ اشرار جن و انس کے شر سے اپنے آپ کو حصن حصین میں محفوظ کر لیتا ہے۔

حضرت پیر مہر علی شاہ گوڑوئیؒ کے حالات میں لکھا ہے کہ جب حضرت گوڑوئیؒ مالیر کوئلہ تشریف لے گئے تھے تو وہاں ان کے ایک مرید حافظ صاحب تھے جو ایک قبرستان میں جا کر اپنے کچھ وظائف پڑھنے لگے۔ اتنے میں ایٹیش برسا شروع ہو گئیں۔ جتنا زور و شور سے وہ وظیفہ پڑھتے اتنا زیادہ یہ خشت باری شدت اختیار کرتی جاتی حتیٰ کہ ایک بڑا سا پتھر عین ان کے سر کے پاس آن گرا۔ گھبرا کر انہوں نے وظیفہ بند کر دیا اور برودہ شریف کا ہو الحبيب والا شعر (نمبر 36) پڑھنا شروع کر دیا جس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے پتھروں کا برستا بند کر دیا۔^②

هُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تُرْجَى شَفَاعَتُهُ
لِكُلِّ هَوَلٍ مِنَ الْاَهْوَالِ مُقْتَحِمِ

تریاق حاجات:

یہ اولین شعر (شعر 36) ہے قصیدہ برودہ کے ان خاص اشعار میں سے جن کی برکت سے اللہ تعالیٰ دعاؤں کو شرف قبول بخشا ہے۔ المولیٰ ابوسعید خادمیؒ فرمایا کرتے تھے کہ یہ شعر میری ہر حاجت میں تریاق ثابت ہوا ہے۔^① یہ شعر سرچشمہ و طائف ہے۔

عمل حل مشکلات:

قضاء حاجات اور حل مشکلات کے لئے بقول مفتی عمر خرپوٹیؒ اس کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس کسی کو کوئی حاجت درپیش ہو تو وہ ایک ہی مجلس میں اس شعر (شعر نمبر 36) کو ایک ہزار ایک بار پڑھ لے۔ اللہ تعالیٰ ضرور اس کی دعا کو قبول کر لے گا اور اس کی حاجت کو پورا کر دے گا۔^②

مولانا ابوالحسنات محمد احمد قادریؒ فرماتے ہیں کہ بہتر یہ ہے کہ اس عمل کے اوّل و آخر میں گیارہ گیارہ مرتبہ درود شریف پڑھا لیا جائے۔ مزید اگر ایک مجلس میں پوری مقدار نہ پڑھی جاسکے تو تجربہ یہ ہے کہ جب موقع ملے تو پڑھتا رہے برکات سے محروم نہیں رہے گا بفضلہ تعالیٰ اس کی مراد پوری ہو جاتی ہے۔^③

واقعہ مشکل کشائی:

مفتی خرپوٹیؒ اپنے پیر و مرشد کی زبانی اپنے دادا پیر الحاج عثمان افندی اقصہریؒ کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ وہ ایک معاملے میں پریشان تھے۔ پریشانی دور کرنے اور حصول مقصد کی خاطر انہوں نے مجھے اور میرے دو ساتھیوں کو اپنے گھر بلا کر اس عمل وظیفہ کو کرنے کا حکم دیا چنانچہ درمیان میں بات چیت کئے بغیر ایک مجلس میں بیٹھ کر ہم نے ایک ہزار ایک بار یہ شعر (36) برودہ پڑھا۔ بفضل خدا تھوڑے دنوں بعد ان کا مقصد حسب منشا پورا ہو گیا۔^④

کشف حقائق:

شعر نمبر 36 مشکلیں حل کرنے اور حاجتیں بر لانے کے ساتھ کسی کام کے انجام کار کے بارے میں انکشاف حقیقت کی غرض سے ایک بہترین استخارے کا کام بھی دیتا ہے۔

مولانا محمد یعقوب ناتو توٹیؒ خلیفہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے مجربات میں سے ہے کہ استخارہ کی غرض سے بعد نماز تہجد تین سو بار ہر روز گیارہ روز تک یہ شعر پڑھا جائے۔ اگر اس عرصہ میں مطلب پورا نہ ہو تو مزید گیارہ روز پڑھا جائے۔ نماز تہجد میں پڑھنا ممکن نہ ہو تو پھر بعد نماز عشاء بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ اگر خواب میں جنگ اور پریشانی دکھائی دے تو یہ عمل کرتا رہے۔ اگر پانی، مچھلی (یا سبزہ ہریالی) نظر آئے تو یہ علامت کشائش ہے۔^⑤

- 1- عَصِيدَةُ الشَّهِيدِ ص 27
- 2- عَصِيدَةُ الشَّهِيدِ ص 28
- 3- طَيْبُ الْوَرْدِ ص 27
- 4- عَصِيدَةُ الشَّهِيدِ ص 28
- 5- بَيَاضُ يَعْقُوبِي ص 231

حصول شفاعت:

حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑی نشاندہی فرماتے ہیں کہ قصیدہ بردہ شریف کا یہ شعر (شعر 36) بارگاہ نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بہت مقبول ہے لہذا جو شخص نماز فجر کے بعد اسے سات بار صدق دل سے پڑھا کرے گا حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی شفاعت فرمائیں گے۔^①

دفع دخل مقدر

یہ اعتراض علامہ بوصیریؒ پر فضول ہے کہ انہوں نے قصیدہ کی ابتداء بسم اللہ و حمد کے بغیر کیوں کی۔ اس لئے کہ علامہ خرپوٹیؒ فرماتے ہیں کہ وقد سمع من بعض العرب ان الناظم الفاهم ذکر ہما فی بیت مستقل وهو قوله بعض عرب سے مسوع ہے کہ ناظم فہم رحمۃ اللہ علیہ نے حمد و نعت ایک مستقل شعر میں فرمائی ہے اور وہ یہ ہے:

الْحَمْدُ لِلَّهِ مُنْشِئِ الْخَلْقِ مِنْ عَدَمٍ ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُخْتَارِ فِي الْقَدَمِ
اور اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ یہ شعر قصیدہ کے مطلع کا نہیں تو ممکن ہے کہ قصیدہ کے پہلے شعر کا ہمزہ اس تذکر میں اشارۃ الحمد کا مخفف ہو جیسا کہ تصوف میں مشہور ہے۔

اور اگر یہ بھی مسلم نہ ہو تو بھی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ حمد و نعت کے متعلق جو احادیث میں تاکید ہے وہ ذکر لسانی کی ہے نہ کہ کتابت کی۔ اسی وجہ سے ممکن ہے کہ علامہ بوصیری رحمۃ اللہ علیہ نے انشاء قصیدہ فرماتے ہوئے زبانی حمد و نعت کر لی ہو۔ ایک بات اور بھی ہے کہ شرائط ورد میں پہلے بتایا گیا ہے کہ قصیدہ شروع کرنے سے قبل یہ درود تین بار ضرور پڑھا جائے اور یہ درود وہ ہے و ناظم فہم نے دربار رسالت میں عرض کیا:

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ
اس میں ذکر الہی اور صلوٰۃ علی رسالت پناہی ﷺ موجود ہے۔ اس لحاظ سے یہ اعتراض محض زائد اور فضول ہے۔

شرح قصیدہ بردہ

(متن و ترجمہ)

..... شعر وار

یہ درود شریف اول و آخر اس قصیدہ شریفہ کے رو قبیلہ ہو کر سترہ سترہ (17-17) مرتبہ پڑھے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْاَمِيِّ وَعَلٰی اِلٰهِ وَاَصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

اے اللہ رحمت فرما ہمارے سردار حضرت محمد نبی امی پر اور ان کی اولاد اور اصحاب پر اور سلام بھیج۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ مُنْشِئِ الْخَلْقِ مِنْ عَدَمٍ ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُخْتَارِ فِي الْقَدَمِ

سب تعریف اللہ کو جو پیدا کر نیوالا مخلوق کا ہے عدم سے پھر درود ہو اوپر اس کے جو برگزیدہ ہے پہلے سے

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

اے مالک میرے درود اور سلام بھیج ہمیشہ ہمیشہ تک اپنے دوست پر جو بہتر ہیں ساری خلقت سے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

الفصل الاول فی ذکر عشق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ پہلی فصل ہے بیان میں عشق و محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

فصل اول یادِ محبوب (عشق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

آغاز وظیفہ جمعۃ المبارک

شعر 1

أَمِنْ تَذَكُّرٍ جِوْرَانٍ بِذِي سَلَمٍ
اے زیاد صحبت یار انت اندر ذی سلم
کیا کہیں یاد آ گئے ہمسایگان ذو سلم؟
جاں چت آون میرے تاکیں ساتھی ذی سلم دے

Is it from the recollection of friend at Zu-salam, that thou hast mixed the tears, flowing from thy eyes, with blood?

حل لغات:

أ (ہمزہ) حرف استفہام بمعنی کیا؟

تَذَكُّرٍ مادہ ذکر اور باب تفعّل سے بمعنی یاد کرنا۔ مادہ اس کا ذکر بالکسر یا ذکر بالضم؛ ذکر بالکسر زیاں سے یاد کرنا؛ وبالضم دل سے یاد کرنا۔

جِوْرَانٍ جمع جار کی بمعنی پڑوسی ہمسایہ۔ لفظ جار کے مادہ میں پناہ دینے اور لینے کا مفہوم بھی شامل ہے چونکہ کمزور لوگ اکثر طاقتور لوگوں کے قرب میں رہائش اختیار کرتے تھے تاکہ وہ محفوظ رہ سکیں لہذا یہ لفظ پڑوسی کے لئے مستعمل ہوا۔ ہمسایہ مراد محبوب کا قبیلہ۔

ذو سلم سلم والا سلم ایک درخت ہے جو پیلو کے درخت کے مشابہ ہوتا ہے۔ وہ درخت خاص جس کے نیچے حضور علیہ السلام مکہ مکرمہ کو تشریف لے جاتے وقت آرام فرمایا کرتے تھے۔ ذی سلم ایک مقام کا نام بھی ہے کہ جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان واقع ہے اور وہاں یہ درخت بکثرت ہیں۔ (سلم) اس کے لام پر زبر پڑھی جاتی ہے اور زیر پڑھنا بھی مروی ہے۔

مَزَجَتْ مادہ مزج سے فعل ماضی اور صیغہ واحد مذکر حاضر بمعنی تو نے ملا دیا۔

دَمَعًا دَمَع کی حالت مفعولی معنی آنسو اشک۔

بَدَم خون خون کے ساتھ خون آلودہ۔

مَزَجَتْ دَمَعًا بَدَم تو نے آنسوؤں کو خون سے ملا دیا۔

جَرَى (فعل ماضی مطلق) جاری ہوا بہا جاری ہوتا۔

مُقَلَّةً واحد ہے اور اس کا معنی آنکھ کا ڈھیلا آنکھ کا اندرونی حصہ آنکھ۔

ترجمہ:

کیا تجھے ذی سلم کے ہمسائے یاد آ گئے کہ آنسو ملا ہوا خون تیری آنکھوں سے جاری ہے؟
(کیا مقام ذی سلم کے پڑوسیوں کی یاد میں تیری آنکھیں خون کے آنسو بہا رہی ہیں۔)

تشریح:

علامہ بوصریؒ اس شعر میں اپنے آپ سے مخاطب ہو کر تجاہل عارفانہ میں فرماتے ہیں کہ کیا تجھے ذی سلم کے ہمسائے یاد آ گئے ہیں (ہمسایوں کی یاد نے آستایا ہے) کہ تیری آنکھیں خونبار ہیں۔ یعنی تیرے اضطراب دل درد و الم اور خونناہ فشانی کا حقیقی سبب محبوب کی یاد ہے۔ عاشق صادق کو ہر اس چیز سے محبت ہوتی ہے جس کا تعلق اس کے محبوب سے ہو۔ ورنہ کہاں مقام ذی سلم اور کہاں وہ محبوب حقیقی۔ لیکن ذی سلم کو اس محبوب سے نسبت حاصل ہے اس لئے اس کے ہمسایوں کی یاد نے اس کو اشکبار کر دیا۔ آنسوؤں کو خون آلود کرنا مراد کثرت گریہ سے ہے۔ اے وہ شخص جو رونے میں اس قدر مبالغہ کر رہا ہے ضرور تیرے رونے کا کوئی نہ کوئی سبب ہے۔ (بتاؤ) وہ کیا سبب ہے؟ یا کوئی اور سبب ہے جس کا ذکر آنے والے شعر میں آ رہا ہے۔

صاحب قصیدہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عاشق صادق ہے۔ فصاحت و بلاغت میں یگانہ روزگار شاعر تھا۔ اس لئے قصیدے کو تشبیہ یعنی لوازم عشق سے آغاز کیا ہے۔ شاعر اپنے آپ سے خطاب کرتا ہے۔ قاعدہ ہے کہ شعراء عموماً قصیدے کے آغاز میں اپنے آپ کو ایک الگ شخص فرض کر کے اُسی سے سوال جواب کرتے ہیں۔ اس صفت کو اصطلاح میں تجرید کہتے ہیں۔ (اس کے آغاز میں ایسے کلمات آئے ہیں کہ اُن سے جملہ انیت پیدا ہو جاتا ہے۔ اس سے یہ نیک فال پیدا ہوتی ہے کہ مصنف اور قصیدے کے قاری آفات و بلیات سے محفوظ ہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ)

خاصیت:

عشق مجازی سے نفرت اور عشق حقیقی سے رغبت پیدا کرنے کی خاطر طاق تعداد میں اس شعر کا ورد مفید ہے۔

شعر..... 2

أَمْ هَبَّتِ الرِّيحُ مِنْ تِلْقَاءِ كَازِمَةٍ
یا مگر از کاظمہ بادے و زید از کوئے دوست
أَوْ أَوْمَضَ الْبَرْقُ فِي الظُّلُمَاءِ مِنْ إِضَمٍ
یا مگر در نیم شب برقے جہیدہ از اضم
یا کوئی بجلی چمکتی ہے سوئے کوہ اضم
یاں ایہ بجلی لشکی آبی رات اندھیری جاؤں

Or is it because the wind has blown from the direction of Kazimah? or is it because lightning has flashed in the darkness of night, from the mount of Izam?

حل لغات:

اَمْ..... حرف استفہام بمعنی یا۔ اَمْ: متصل ہے یا منقطع۔ دونوں معنوں میں آتا ہے۔ متصل کا تعلق کلام ماقبل سے ہوتا ہے اور منقطع کا اتصال ماقبل سے نہیں ہوتا۔ یہاں متصل ہے۔

هَبَّتْ..... موث سماعی رتج کا فعل ماضی۔ مادہ هب، ہبوبا سے صیغہ واحد موث غائب بمعنی (ہوا) چلی۔

ہبوب: ہوا کا چلنا۔

ريح۔ ہوا (فاعل ہے فعل هبت کا)۔ الريح: روح سے ہے۔ یہ بمعنی ذہاب استعمال ہوتی ہے یعنی چلنے اور جانے کے معنی میں آتی ہے۔

تلقاء... بالکسر۔ جانب، سمت، طرف، سامنے (مادہ تلقی سے اسم ہے)۔

کاظمہ۔ ایک جگہ کا نام ہے کہ جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نسبت حاصل ہے۔ بعض کے نزدیک یہ مقام گنبد خضریٰ اور بعض کے ہاں مدینہ منورہ ہے۔ مدینہ منورہ کے نواح میں ایک بستی اور بصرہ کے قریب ایک جنگل بھی ہے اور ایک معشوقہ کا نام بھی ہے مگر بعض اسے ایک اور جگہ قرار دیتے ہیں کہ جہاں آنحضرت اکثر آیا جایا کرتے تھے۔ بہر حال یہ مقام دیار حبیب میں سے ہے۔ یہ کظم سے مشتق ہے جو تسکین غضب کے معنی میں مستعمل ہے جیسا کہ قرآن حکیم میں ہے: وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ۔

اَوْ..... حرف بمعنی یا آیا یہاں پر عطف کے طور پر استعمال ہوا ہے اور تردد اور تھیر کا اظہار کرتا ہے۔

اومض۔ مادہ ومض سے فعل ماضی واحد غائب بمعنی (بجلی) بلکی سی چمکی ہے لشکارہ لیا ہے۔

البرق (فعل اومض کا فاعل ہے)۔

ظلماء (فتح اڈل و سکون ثانی) مادہ ظلم سے اسم بمعنی تاریکی، اندھیری رات۔

اضم..... (بکسر اڈل و فتح ثانی) مدینہ منورہ کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اکثر جلوہ آراء رہے ہیں۔

ترجمہ:

یا مقام کاظمہ کی جانب سے ہوا چلی ہے یا تاریک رات میں کوہ اضم کی جانب سے بجلی چمکی ہے۔

تشریح:

صاحب قصیدہ مخاطب عاشق کے خون آلود آنسو بہانے کا سبب دریافت کرتا ہے کہ کیا تیرا رونا ذی سلم کے محبوب کی یاد ہے یا کاظمہ کی جانب سے جہاں تیرا محبوب رہتا ہے باد صبا چلی ہے اپنے دوش پر کوئی پیغام لائی ہے جس نے دل کے تاروں میں ارتعاش پیدا کر دیا ہے۔ یا پھر چھائے ہوئے اندھیروں میں دور بہت دور دیار یار کوہ اضم میں بجلی چمکی ہے جس کی روشنی میں تجھے دیار محبوب نظر آیا اور تو بے تابانہ رو پڑا۔ لہذا صاف صاف بتا کر ان تین سببوں میں سے کون سا سبب تیرے بے تاب ہونے اور خون کے آنسو رونے کا ہے۔

اس شعر میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ ان کا مسکن (پناہ گاہ) اس قدر دور ہے کہ صرف ہوا ہی وہاں پہنچ سکتی ہے اور اس قدر بلند ہے کہ صرف بادل ہی وہاں تک جاسکتے ہیں۔ اس لئے وہاں پہنچنے کے لئے مسلسل محنت برداشت کرنی پڑے گی۔

اس قصیدہ کے شروع میں شاعر ایسے الفاظ (قرب مدینہ منورہ کے مقامات ذی سلم و کاظمہ و اضم) لایا ہے جو قصیدے کی اصلی غرض (مدح تاجدار مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم) پر دلالت کرتے ہیں۔ شاعری کی اصطلاح میں اس صنعت کو ”براعت استہلال“ کہتے ہیں۔ دونوں شعروں کا ماحصل یہ ہے تیرا رونا یا تو زمانہ ماضی میں واقع ہونے والے وصال کو یاد کرنے کی وجہ سے ہے جس کا تجھے علم ہے یا زمانہ حال میں متوقع وصال کی طلب کے باعث ہے۔ مختلف مقامات کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ عرب خانہ بدوش مختلف موسموں میں مختلف مقامات میں رہا کرتے ہیں۔ ہر مقام اور اس کے رہنے والوں سے لگاؤ رکھتے ہیں۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے محبوب کے ساتھ مختلف مقامات پر رہ چکا ہے۔

خاصیت:

بقول شیخ محمد بن عبد اللہ قیصری اگر چو پایہ سرکش ہو اور قابو میں نہ آتا ہو تو یہ شعر اور اس سے پہلے والا شعر اور اس کے بعد والا شعر یعنی تینوں شعر شیشے کے کسی برتن میں لکھ کر آب رواں سے گھول کر اسے پلایا جائے تو وہ مطیع ہو جائے گا۔ (عصیدہ الشہدہ ص 14)

شعر..... 3

فَمَا لَعَيْنَيْكَ إِنْ قُلْتَ اكْفُفَا أَهْمَتَا
چست چست را چہ گوئی خشک شوگریاں شود
کیا ہوا آنکھوں کو خوں رونے سے کیوں رکتی نہیں

وَمَا لِقَلْبِكَ إِنْ قُلْتَ اسْتَفِقْ يَهْمُ
چست دل گوئی بہوش آشفتہ گردد ز غم
کیا ہوا دل کو وہ کیوں رکھتا ہے یہ اندوہ و غم

انہیں نوں میں منع کراں نہ روو ڈھائیں ڈھائیں دل نوں صبر قرار دیاں پر دونوں کھن ناہیں

What is the matter with thy two eyes, that the more I tell them to desist from tears, the more they flow; and what is the matter with thy heart, that the more I ask it to come to its senses, the more it is distracted by love?

حل لغات:

فما عطف و استفہام۔ پس کیا ہوا؟

لعینیک ل حرف جار عینیک میں تشبیہ عین کا نون مضاف ہونے کی وجہ سے گر گیا۔ معنی ہے تیری دو آنکھوں کے لئے تیری دونوں آنکھوں کو دونوں آنکھیں۔

ان حرف شرط اگر۔

قلت مادہ قول سے فعل ماضی صیغہ واحد مذکر حاضر بمعنی تو نے کہا۔

اکففا مادہ کف سے فعل امر تشبیہ حاضر بمعنی تم دونوں رک جاؤ (ٹھہرو)۔ کف: روکنا، رکنا، لازم و متعدی ہے۔ ہمتا مادہ ہمی سے تشبیہ غائب معنی بہنا، جاری ہونا، دونوں آنکھیں بہنے لگیں، پھوٹ پھوٹ کر روتی ہیں۔

وما استفہام اور کیا ہے؟

لقلبک تیرے دل کو دل کو قلب اس لئے کہتے ہیں کہ یہ اُلٹا لٹکا ہوتا ہے۔

استفق استفاق باب استفعال سے فعل امر واحد حاضر بمعنی تو افاقہ حاصل کر۔ افاقہ: ہوش میں آنا، ہشیار ہونا۔

یہم مادہ وہم سے دل کا بے اختیار کسی پر مائل ہو جانا، حیران ہونا یا غمناک ہونا، کسی طرف فریفتہ ہونا۔ حاصل معنی غمگین ہو جاتا ہے۔

ترجمہ:

(پس اگر یہ نہیں تو) تیری آنکھوں کو کیا ہو گیا ہے کہ اگر تو اُن سے کہتا ہے کہ ٹھہر جاؤ تو وہ اور زیادہ بہنے لگتی ہیں اور تیرے دل کو کیا ہوا کہ جب تو اسے صبر و قرار کی تلقین کرتا ہے تو وہ اور بے قرار ہو جاتا ہے۔ (جب تو کہتا ہے کہ ہوش کر تو وہ اور زیادہ مغموم ہو جاتا ہے۔)

تشریح:

عشق و محبت میں ایک ایسا مقام بھی آتا ہے جہاں اپنی آنکھوں اور اپنے دل مضطرب پر بھی اختیار نہیں رہتا۔ عاشق ضبط کی کوشش کرتا ہے لیکن آنکھیں اس کی بات ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتیں اور دل اطاعت سے انکار کر دیتا ہے۔ خدا نے آنکھیں اسی لئے بنائی ہیں کہ وہ محبوب کی یاد میں آنسو بہائیں اور سینے میں دل اسی لئے رکھا گیا ہے کہ یاد محبوب میں بیقرار ہو کر دھڑکتا رہے۔ چنانچہ خدا کی یاد میں دل کا دھڑکنا اور لرزنا قرآن مجید میں ایمان حقیقی کی علامت بتایا گیا ہے۔ ارشادِ باری ہے:

انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبہم

ترجمہ: ”مومن تو حقیقت میں وہی ہے کہ جب خدا کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل لرز اٹھتے ہیں۔“
دل میں محبت کی آگ بھڑکے اور آنکھوں سے آنسو نہ بہے دل عاشق پر عشق کی چوٹ لگے اور نہ دھڑکے یہ نامکن ہے۔

خاصیت:

بقول مفتی عمر خرپوٹی اگر تقریر کرنے اور مافی الضمیر بیان کرنے سے زبان رکتی ہو تو ان تینوں شعروں کا تعویذ ہرن کی جھلی پر لکھ کر بازو پر باندھ لیا جائے تو فصاحت لسانی پیدا ہو جاتی ہے۔ (عصیدہ ص 14) مزید براں قید اعداء سے رہائی اور عربی زبان سیکھنے کی غرض سے بھی یہ تعویذ مفید ہے۔

شعر.....4

مَا بَيْنَ مَنْسَجِمٍ مِنْهُ وَ مُضْطَرِمٍ
اے تو پنداری کہ عشق عاشقاں پنہاں شود
باوجود آتش دل سوز و آب چشمِ نم
تو سمجھتا ہے کہ چھپ جائے گا یہ عشق و جنوں
خوں رواں آنکھوں سے ہے اور آہ دل ہے شعلہ رم
ایہ جو تسمیں گمان کرو جو عاشق عشق چھپائے
انہیں گریاں تے دل بریاں ایہ دو شاہد آہے

Does the ardent lover think that his love can remain secret while his eyes are shedding tears and his heart is glowing with ardent love?

حل لغات:

ا حرف استفہام بمعنی کیا؟

یحسب سین پر فتح و کسرہ پڑھنا دونوں درست ہیں۔ مادہ حسب سے فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب بمعنی وہ گمان کرتا ہے۔

الصب مادہ صب میں پانی اٹھیلنا یعنی آنسو بہانا اور عشق کرنے کے معانی ہیں یہاں مصدر کی بجائے خود عاشق مراد لیا گیا ہے اور الصب فعل یحسب کا فاعل ہے۔

الحب عشق و محبت، بعض علماء موڈت اور حب میں یہ امتیاز قرار دیتے ہیں کہ حب میں اختیار نہیں اور یہ بے اختیاری ہوتی ہے جبکہ مودۃ میں ارادہ اور اختیار موجود ہے۔ پس جو محبت ہو جائے اور ترک نہ کی جاسکے وہ حب اور جو خود کوشش کر کے کی جائے اور جب انسان چاہے ترک کر سکے وہ موڈت ہے۔ محبت کی تعریف ہی یہ کی جاتی ہے کہ وہ غیر اختیاری ہوتی ہے۔

منکتم مادہ کتم پوشیدہ رہے گی۔ انکتام سے اسم فعل معنی چھپ جانے والی۔

ماہین..... درمیان (مازائد ہے) بین: درمیان۔

منسجم..... مادہ منسجم اور باب انفعال۔ انجام سے اسم فاعل بمعنی آنسو بہنے والا اشک رواں۔
و..... اور

مضطرب..... مادہ مضرب اور باب انفعال۔ اضطراب سے اسم فاعل بمعنی آگ بھڑکانے والا شعلہ زن (دل)۔
ترجمہ:

کیا عشاق یہ گمان کرتا ہے کہ راز محبت پوشیدہ رہے گا جب کہ وہ عاشق اشک رواں اور دل شعلہ تپاں کے درمیان ہے (ہرگز نہیں)۔

تشریح:

عشق اور مشک کبھی چھپے نہیں رہ سکتے لہذا عاشق کا یہ گمان کرنا کہ اس کا راز محبت پوشیدہ ہے محض خام خیالی ہے۔ اس کی آنکھوں سے اشک رواں اور پہلو میں دل مضطرب راز الفت کی غمازی کر رہے ہیں۔ وہ اس پردہ عشق کو فاش کر کے رہیں گے۔ محبت دل کی بے قراری اور آنکھوں کی اشک باری سے خوب ظاہر ہو رہی ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ علامہ بوصیری عشق و محبت کی یہی منزل طے کر رہے ہیں۔ کوشش کرتے ہیں کہ عشق کا راز مخفی رہے لیکن آنکھوں کی درافشانی اور دل مضطرب کا اضطراب اس راز نہاں کو فاش کر رہا ہے۔

شعر..... 5

لَوْ لَا الْهُوَى لَمْ تُرِقْ دَمْعًا عَلَى طَلَلٍ
گر نہ بودے عشق اشک برطلل کے ریختی
وَلَا أَيْقَتَ لِلذِّكْرِ الْبَانَ وَالْعَلَمَ
کے بدی بے خواب چشم از غم بان و علم
اور کیوں بیتاب ہے پھر دیکھ کر بان و علم
مٹھی نیند اکھیں وچ دھر کے غفلت کر کے سوندوں
جیکر عشق نہ ہوندا تینوں بنجو مول نہ روندوں

Had is not been for love, thou shouldst not have shed tears at the ruined abode of thy friend, nor shouldst thou have lost sleep at the recollection of the cypress and the high mountain.

حل لغات:

لولا..... شرطیہ بمعنی اگر نہ ہوتی۔

الہوی..... محبت، عشق یا عاشق (اس کی جمع اہواء آتی ہے)۔

لم تروق..... نفی مجد بل فعل مضارع اراقہ سے بمعنی تو ہرگز نہ بہاتا۔ (اصل میں لم تروق تھا۔ واؤ بوجہ کسرہ ماقبل کے یا ہو گیا اور یا اتقائے ساکنین کے باعث گر گئی)۔

دمعا..... آنسو۔

طلل..... کھنڈرات ٹیلے وغیرہ جہاں عاشق کے محبوب کا کبھی قیام رہا تھا۔ صحرائے عرب میں یہ ٹیلے اور کھنڈرات محبتوں کے مزاروں کا درجہ رکھتے ہیں۔ بقول علامہ ابن قتیبہ: ہر عربی شاعر جب تشبیب کہتا ہے تو وہ کھنڈرات پر آنسو بہانے کا ضرور تذکرہ کرتا ہے۔ صحرا میں قافلے آ کر ٹھہرتے ہیں، محبتیں قائم ہوتی ہیں تو ہجر و فراق کے مارے عاشق ان کھنڈرات پر آنسو بہاتے ہیں۔

ولا..... اور نہ۔

لا اراقت..... واحد مرکز حاضر منفی ارق ارقا سے معنی تو بے خواب نہ رہتا اور مصدر اراقۃ سے معنی تو نہ گراتا اور بے قرار نہ ہوتا۔

ارقت..... بے خوابی تو بے خواب ہوتا رات کو جاگتا۔

ذکر..... یاد بیان یاد کرنا۔

بلذکر..... ساتھ یاد۔

البان..... بان ایک درخت کا نام ہے جو سرو اور شمشاد کی طرح سیدھا ہوتا ہے جس سے معشوق کے قد و قامت سے متعلق ہو تو اس سے خاص درخت مراد ہوگا کہ جس کے نیچے آنحضرتؐ نے بوقت ہجرت یا صلح حدیبیہ کے موقع پر قیام فرمایا تھا۔ نیز عربی شاعری میں بان کا درخت ہجر و فراق کے رمز کا کام بھی دیتا ہے۔

العلم..... بلند پہاڑ یعنی وہ خاص پہاڑ کہ جسے آنحضرتؐ سے نسبت کا شرف حاصل ہے اس سے مراد غالباً جبل حرا ہے۔ بعض کے نزدیک وہ پہاڑ مراد ہے جس کے غار میں حضورؐ بہت دن مقیم رہے۔ اس سے مراد کوہ اضم بھی ہو سکتا ہے۔

ترجمہ:

اگر تو عشق کا مریض نہ ہوتا تو ان کھنڈرات پر آنسو نہ بہاتا اور درخت بان اور اس خاص پہاڑ کے ذکر سے تیری نیند نہ اڑ جاتی۔

تشریح:

عربی شاعری میں اس قسم کے مضمون بے شمار ملتے ہیں۔ شاعر کھنڈرات، درختوں اور پہاڑوں کو دیکھ کر روتا ہے اور ان سے اپنے دوستوں اور محبوبوں کا پتہ معلوم کرتا ہے۔ اس زمانے کی کیفیت کو دہراتا ہے جب وہ اس مقام پر اپنے دوستوں کے ساتھ رہتا تھا۔ اب یہاں کھنڈرات دیکھ کر روتا ہے۔ یہ یادیں عاشق کو بے چین کر رہی ہیں اور اور رات بھر جگاتی ہیں۔

اس شعر میں جس درخت بان کا ذکر ہے غالباً یہ وہی شجر مبارک ہے جس کے سائے میں بوقت ہجرت یا صلح حدیبیہ کے موقع پر آنحضرتؐ نے قیام فرمایا تھا اور جس پہاڑ کے ذکر سے علامہ بوصیری کی آنکھیں اشکبار ہوئیں

وہ جبل خزاں ہے۔ آج بھی جب عاشقان رسول ﷺ ان مقامات سے گزرتے ہیں تو ان کے دل کی دنیا بدل جاتی ہے۔ آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں لیکن افسوس کہ تہذیب و تمدن اور تعمیر کے ذوق بے جا نے محبوب کے بہت سے آثار اور کھنڈرات کی شکلیں بدل دی ہیں۔ اگر آج بھی حجرہ رسول ﷺ اپنی اصل شکل میں ہوتا تو اس کو دیکھ کر ایمان و یقین کی کچھ اور ہی کیفیت ہوتی جو مکہ و مدینہ کی عالیشان اور فلک بوس عمارتوں کو دیکھ کر پیدا نہیں ہو سکتی۔

بہر کیف علامہ بوصیریؒ اس شعر میں اپنے عشق و محبت کا ثبوت پیش کر رہے ہیں۔

خاصیت:

جس شخص کے دل میں حوادث روزگار کی وجہ سے تنگی، تکلیف اور پریشانی ہو اسے سب پر یہ شعر الگ الگ حرفوں میں لکھ کر مثلاً ”ل و ل“ کھلایا جائے پریشانی دور ہو جاتی ہے۔ (عصیدہ ص 19) امراض قلب اور بے خوابی میں بھی مفید ہے۔

شعر.....6

فَكَيْفَ تُنْكِرُ حُبًّا بَعْدَ مَا شَهِدْتَ
چوں کئی انکار عشق چوں گواہی میدہند
بِهْ عَلَيَّكَ عُذُولُ الدَّمْعِ وَالسَّقَمِ
بر تو اشک چشم دیگر زردی روئے سقم
مگر طرح انکار کر سکتا ہے تو اس عشق سے
آنسوؤں اور رنگ رخ نے کیا جب تجھ پر شتم
عمٹے تھیں کیوں منکر ہونا تینوں کر دے عاری
نال گواہی سچے شاہد بنجو تے بیماری

How durst thou deny thy love after the evidence, given against thee by such equitable witness as thy tears and illness?

حل لغات:

کیف حرف استفہام استبعاد کے لئے بمعنی کیسے کیوں کر۔
تنکر باب افعال۔ انکار سے فعل مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر بمعنی انکار کرتا ہے۔
حبا۔ فعل تنکر کا مفعول بمعنی محبت کا (تنوین تظہیراً ہے)۔
بعدا۔ اس چیز کے بعد بعد اس کے کہ۔

شہدت..... شہد سے فعل ماضی صیغہ واحد مؤنث غائب بمعنی شہادت دی گواہی دینا۔
بہ..... اس کی یعنی اس محبت کی۔

علیک..... تجھ پر تیرے خلاف علی کے معنی خلاف کے بھی ہیں۔

عذول..... جمع عادل کی یعنی پکے اور سچے گواہ۔ عدول فعل شہادت کا فاعل ہے اور چونکہ یہ جمع مکرر ہے اس لئے

اس کا فعل واحد مؤنث غائب آیا ہے۔ معتبر گواہ گواہان صادق۔

الدمع آنسو۔

والسقم اور بیماری نے۔ سقم درحقیقت مرض قلب کو کہتے ہیں۔

ترجمہ:

تم اب کیسے محبت کا انکار کر سکتے ہو جب کہ تیرے عشق پر دو عادل گواہ (آنسو اور بیماری) شہادت دے رہے ہیں۔

تشریح:

اب تو تجھ سے اپنی محبت کا انکار ممکن ہی نہیں کیونکہ تجھ پر عشق کا الزام دو معتبر گواہوں کی شہادت سے ثابت ہو چکا ہے۔ علامہ بوصیریؒ نے اپنی ذات کو غیر قرار دے کر اس شتم کے مباحثے سے اپنے جذبہ عشق کو دو گواہان عادل اشک خون اور آہ شرر بار سے ثابت کر دیا۔

علامہ خرپوٹیؒ فرماتے ہیں کہ قصیدہ مبارکہ میں چھ اشعار ایسے ہیں جو حضور ﷺ نے مسوم فرما کر اظہار پسندیدگی فرمایا۔ ان اشعار میں سے یہ پہلا شعر ہے۔

جب علامہ بوصیریؒ عالم رویا میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں یہ قصیدہ سنا رہے تھے تو اس شعر کی فصاحت و بلاغت پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جھومنے لگے۔ اس شعر کو تین دفعہ پڑھنا اور حاجت کے لئے دعا مانگنا چاہئے۔

شعر.....7

وَأَثَبْتُ الْوَجْدَ خَطِيءَ عَبْرَةٍ وَ ضَنْيَ
عشق ثابت کرد بر زو خط اشک و لاغری
مِثْلَ الْبَهَارِ عَلَى خَدَيْكَ وَالْعَنَمِ
چوں بہار روئے یار و سُرخِ شاخِ عنم
ترے رخساروں کی زردی اور تیری چشمِ نم
بنجو لال تے لاغر جشہ تاہیں پریت پچانی

And even now that thy ardent love has stamped on thy two cheeks the two lines of tears and emaciation like Bupthalmus and Carob tree fruit.

حل لغات:

اثبت..... باب افعال سے فعل ماضی واحد مذکر غائب بمعنی ثابت کر دیا۔

الوجد..... فعل اثبت کا فاعل معنی عشق، کیفیت عشق، غم۔

خطی..... دو خط دو لکیریں دراصل خطین تھا، نون تشبیہ اضافت کی وجہ سے گر گیا۔

عبرة..... آنسو آنسو بہنے سے۔

حسنى بیماری، دُبا پن، کمزوری، لاغری (حسنى سے اسم)۔

البهار ایک خوشبودار پھول کو کہتے ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ گلاب کا زرد پھول ہے جو ربیع الاول یعنی موسم بہار میں کھلتا ہے۔

خدیک تیرے دور رخسار (خدیک دراصل خدین تھا لیکن اضافت ضمیر کی وجہ سے نون تشبیہ گر گیا۔)

الغنم صاحب فراند الدریہ کے نزدیک یہ حجاز کا ایک درخت ہے کہ جس کا پھل سرخ ہوتا ہے۔ صاحب الغنم مزید بیان کرتے ہیں اس درخت کی شاخیں رنگی ہوئی باریک انگلیوں کی مانند ہوتی ہیں۔ گویا اس کی شاخیں بھی سرخ ہیں، بعض نے اسے مہندی کا درخت کہا ہے۔

لفظی ترجمہ:

اور ثابت کر دیئے عشق نے دو خط آنسوؤں اور لاغری کے۔ تیرے رخساروں پر مانند گل زرد اور شاخ سرخ کے۔

تشریح:

وجدان عشق نے آنسوؤں اور لاغری کے دو خط تیرے رخساروں پر کھینچ دیئے ہیں۔ ان میں سے لاغری کا خط تو گل زرد کی مانند ہے اور آنسوؤں کا خط اپنی خوبانی کی وجہ سے اس درخت کی طرح ہے کہ جس کا پھل اور شاخیں سرخ رنگ کی ہوتی ہیں۔ (یہ بیت الحاقی ہے۔)

شعر..... 8

نَعَمْ سَرَى طَيْفٌ مِّنْ أَهْوَى فَارَقَنِي
چوں خیال دلبرم آمد مرا بے خواب کرد
ہاں یہ سچ ہے آگیا محبوب کا مجھ کو خیال
جاں دل یاد پوے اوہ دلبر راتیں نیند نہ آوے
وَالْحُبُّ يَعْتَرِضُ اللَّذَاتِ بِالْأَلَمِ
عشق آرد درمیان خرمی رنج و الم
اور محبت سے ہی بن جاتی ہے خوش بختی الم
آہو عشق خوشحالی دے وچ غم تے درد لیاوے

Yes, the phantom of the sweet-heart, whom I love, visited me at night and drove away my sleep. And love interrupts pleasures with pain.

حل لغات:

نعم ... حرف ایجاب والتصدق معنی ہاں۔

سرى رات کو چلا (فعل ماضی صیغہ واحد غائب)۔

طيف خیال سے (فعل سرى کا فاعل ہے)۔

من جو شخص اس شخص کے۔

اهوى ہوی سے بمعنی جو محبوب ہے، میں دوست رکھتا رہوں۔

فارقى ارق سے فعل ماضی واحد غائب بمعنی مجھے جگا دیا اگر مادہ دق سے ہو تو معنی ہوں گے مجھے کمزور کر دیا۔

يعترض مادہ عرض اور باب افتعال سے فعل مضارع بمعنی بدل دیتی ہے یعنی قتل کر رہی ہے۔

لذات واحد لذت ہے۔ مراد عیش، راحت، فارغ البالی۔

الم دکھ درد جمع آلام ہے۔ مراد اندوہ و غم۔

ترجمہ:

ہاں سچ ہے مجھے اس کا خیال آگیا جسے میں چاہتا ہوں اس لئے مجھے رقت ہوئی اور محبت لذتوں کو درد سے بدل دیتی ہے۔

(جب سائل نے انکار کے سب راستے بند کر دیئے لاچار عاشق نے عشق کا اقرار کیا اور کہا ہاں سچ ہے۔)

تشریح:

ہاں! ناگہاں رات کو مجھے اپنے محبوب کا خیال آگیا جس سے میری نیند اڑ گئی (میری نیند خواب و خیال بن گئی) اور حقیقت ہے کہ محبت لذتوں کو درد و الم سے بدل دیتی ہے۔ (محبت لذات زندگی کو غم سے فنا کر دیتی ہے۔)

خاصیت:

i- اس شعر کو 21 دفعہ ہر نماز کے بعد پڑھنے سے غم شدہ چیز مل جاتی ہے۔ (حسن الجردہ ص 35)

ii- بقول شیخ ابراہیم باجوری: جو شخص بعد نماز عشاء سونے سے پہلے اس شعر کو پڑھتا پڑھتا سو جایا کرے تو اسے

زیارت رسول اکرم ﷺ نصیب ہوتی ہے۔

iii- قاضی خرپوٹی فرماتے ہیں کہ اس شعر کو مینڈک کی دباغت شدہ کھال پر لکھ کر اور گلے میں ڈال کر چور کے

سامنے آدی جائے تو چور از خود اقرار جرم کر لیتا ہے۔ (عصیدہ الشہدہ ص 24)

شعر..... 9

يَا لَأَيْمَىٰ فِي الْهَوَى الْعُذْرَى مَعْدِرَةً
اے کہ در عشقم ملامت می کنی معذور دار
میں ملامت کے نہیں لائق مرا کچھ عذر ہے
عشق محبوباں دے تھیں مینوں نہ کر ایڈ ملامت
مَنْ يَلِيكَ وَلَوْ أَنْصَفْتُ لَمْ تَلَمْ
گر ترا انصاف باشد عذر آری از کرم
کاش اگر کچھ جانتا پاتا نہ تو مجھ کو ملزم
بیکر کچھ انصاف تیرے وچ میری کریں عدالت

O thou, who reproachest me regarding my love for one of the tribe of Uzrah, excuse me; and shouldst thou do me justice, thou wouldst not reproach me.

حل لغات:

یا حرف ندا معنی اے۔

لائمی۔ مجھے ملامت کرنے والا (لام۔ یلوم۔ لوماً ملامتہ سے اسم فاعل اور ی ضمیر واحد متکلم)۔

الہوی۔ محبت، عشق صادق۔

العذری۔ یائے نسبتی ہے مراد بنی عذرا کا ایک فرد (محبت میں قبیلہ عذرہ کے)۔

اس کا معنی میرا عذر کرنا موزوں نہیں کیونکہ ی ضمیر متکلم کی وجہ سے ہوتی تو ال لگانا غیر ضروری تھا۔ ی سے بنی وہ معروفہ بن جاتا مزید ال لگانا قاعدے کے خلاف ہے۔

بنی عذرا یمن کا ایک قبیلہ ہے جس کے افراد عشق میں شہرت رکھتے ہیں۔ وہ عشق کے مرض میں اکثر جوانی میں مر جاتے ہیں۔ اس قبیلہ کے دل نہایت نرم اور صاف ہوتے ہیں۔ ان کی عورتیں پاک دامن اور باحیا ہوتی ہیں۔ ان کی محبت پاک محبت ہوتی ہے لہذا بنی عذرا کو عشق کے بارے میں کوئی ملامت نہیں کرتا۔ ان کا عشق اس قدر مشہور ہے کہ عربی زبان میں اعشق من بنی عذرا کی ضرب المثل موجود ہے۔ ایک بار واقعہ ہے کہ ایک شخص نے کسی عذری سے پوچھا تم کون ہو؟

اس نے جواب دیا: ”میں اس قوم کا فرد ہوں کہ جب عشق کرتے ہیں تو پھر زندہ نہیں رہتے۔“ اس پر وہ پوچھنے والا شخص فوراً بول اٹھا: انت عذری ”کیا تم بنی عذرا سے تو نہیں؟“

معدرة..... عذر خوانی، معذرت، عذر پیش کرتا ہوں۔

منی..... مجھ سے (یہ معذرت)۔

الیک..... تیری طرف۔

لو..... اگر۔

انصفت..... مادہ نصف اور باب افعال۔ انصاف سے واحد حاضر بمعنی تو انصاف کرتا۔

لم تلم..... لام یلوم سے نفی جحد بلم بمعنی تو ہرگز ملامت نہ کرتا۔

ترجمہ:

اے مجھے (عشق کے معاملے میں) ملامت کرنے والے! تو عشق کرنے میں مجھے معذور سمجھو اور تو اگر منصف ہوتا تو مجھے ملامت نہ کرتا۔ تیرے لئے میرا وہی عذر ہوگا کہ جو بنی عذرا کے کسی فرد کا ہوتا۔

تشریح:

(کہ عشق کیا نہیں جاتا بلکہ ہو جاتا ہے اور ہر عشق سفلی جذبات کا نتیجہ نہیں ہوتا بلکہ بعض محبتیں پاک ہوا کرتی ہیں اس لئے ایسا عشق اور ایسی محبت لائق ملامت نہیں۔ میری محبت بنی عذرا کی محبت کی طرح پاک و صاف ہے۔) لہذا اگر تو انصاف کرتا تو مجھے تو ہرگز ملامت نہ کرتا۔ (لہذا تمہاری ملامت میرے لئے بے سود ہے کیونکہ ہم

شیخ رسالت کے وہ پروانے ہیں جن کے دلوں پر آیت لا یخافون لومة لائم (یعنی اللہ سے محبت کرنے والے ملامت کرنے والوں کی ملامت سے نہیں ڈرتے) نقش کا لہجہ رہتی ہے۔

شعر..... 10

عَدَّتْكَ حَالِي لَا سَرِّي بِمُسْتَبَرٍ عَنِ الْوَشَاةِ وَلَا دَائِي بِمُنْحَسِمٍ
حال من وز تو گزشتہ سر من از دشمنان نیست پنہاں درد من زائل نکشته از دلم
کھل گیا گر راز سب تجھ پر مرا کچھ غم نہیں ہو نہیں سکتی کبھی اس کی محبت مجھ سے کم
حال اسدا معلم تینوں جاتا بھیت، غمگیناں عشق چھپایا چھپدا ناہیں جے لکھ کراں دلیلاں

May my evil plight pass on to thee; for, neither is my secret concealed from my revilers, nor can my disease stand a check.

حل لغات:

عدتک..... ک ضمیر واحد مذکر حاضر اور عدت مادہ عد، يعدو عدواً سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب بمعنی تجھ تک پہنچ چکا ہے مشہور ہو گیا ہے تجھ سے تجاوز کر کے اور لوگوں تک پہنچ گیا ہے کھل گیا ہے۔
حالی..... ی ضمیر واحد متکلم اور حال عام لفظ ہے معنی ہوئے میرا حال سرگزشت یہ فعل عدت کا فاعل ہے۔
لا..... نہیں۔

سری..... میرا راز، میرا بھید۔

بمستبر..... ب + مستبر، مادہ ستر اور باب استفعال۔ استستار سے اسم فاعل اور ب زور دینے کے لئے ہے۔

معنی ہوئے پوشیدہ رہنے (ہونے) والا، چھپنے والا۔

وشاة..... جمع واشی کی بمعنی چغل خور، جھوٹ بولنے والا، غماز۔

لا سری بمستبر عن لوشاة..... میرا راز چغل خوروں سے پوشیدہ رہنے والا نہیں۔

دائی..... ی ضمیر واحد متکلم اور داء بمعنی بیماری، میری بیماری، میرا مرض۔

بمنحسم..... ب + منحسم، مادہ حسم یحسم اور باب افعال سے۔ اسم فاعل بمعنی کٹنے والی، موقوف ہونے والی، منقطع ہونے والا۔

تکوار کے لئے حسام کا لفظ اسی لئے لایا جاتا ہے کہ اس کے معنی کاٹنے والی کے ہیں۔ حسم کے معنی داغنے کے بھی ہیں کہ جس سے بیماری رک جاتی ہے۔

ولا دائی بمنحسم..... اور میری بیماری منقطع ہونے والی نہیں۔

ترجمہ:

میرا حال تجھ تک پہنچ چکا ہے۔ اب میرا راز عشق چغل خوروں سے بھی یقیناً پوشیدہ نہیں رہا۔ (اب خوب رسوائی ہوگی لیکن کروں تو کیا کروں) اور نہ میرا درد موقوف ہونے والا ہے۔ (میرا عشق بھی مجھ سے منقطع ہونے والا نہیں)۔ یعنی میری بیماری تو وہ بیماری ہے کہ جس کا علاج ہی ممکن نہیں۔ یہ بیماری ختم ہونے والی نہیں۔

تشریح:

عاشق بیچارہ اپنے راز پوشیدہ کے کھل جانے پر حسرت کر کے کہتا ہے کہ جب میرا راز تجھ پر کھل گیا تو اب چغل خوروں پر بھی کھل جائے گا اور مرض عشق مجھ سے نہیں دور ہو جانے کا اگر جاتا رہتا تو البتہ راز میرا پوشیدہ رہتا۔ بقول شاعر:

مریض عشق پر رحمت خدا کی مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

O

شاد باہاں اے عشق خود سودائے ما اے دوائے جملہ علچہائے ما
اے طیب نخوت و ناموس ما اے تو افلاطون و جالینوس ما

ترجمہ:

اے عشق خدا تجھ کو خوش رکھے تو ایسا ہے کہ تیری بدولت خیالات درست ہو جاتے ہیں اور تجھ سے تمام امراض کا علاج ہو جاتا ہے۔ تجھ سے نخوت و ناموس کا دفعیہ ہو جاتا ہے تو ہمارے لئے افلاطون اور جالینوس کی طرح ہے۔

شعر..... 11

مَحْضَتْنِي النَّصْحَ لَكِنْ لَسْتُ أَسْمَعُهُ
تو نصیحت می کنی تیکو و من می نشنوم
گرچہ اچھی ہے نصیحت میں اسے سنتا ہوں کب
توں تاں سانوں کریں نصیحت میں تے سناں نہ بھورا
إِنَّ الْمُحِبَّ عَنِ الْعُدَالِ فِي صَمَمٍ
عاشقان باشند دائم از ملامت در صمم
ایسے بے دردوں کی جانب سے میں رہتا ہوں اصم
عاشق لکھ ملامت سن کے ہو رہے کنوں ڈورا

Thou hast sincerely offered me admonition; but I would not heed it; indeed, the lover is deaf to his reproaching critics.

حل لغات:

محضنتی..... تو نے میرے لئے خالص کی (مادہ محض سے فعل ماضی واحد حاضر) المحض: خالص اور صفائی قلب۔

النصح..... نصیحت کرنا، بھلائی۔ النصیحت: دوسروں کے لئے بھلائی کا ارادہ کرنا۔

محضنتی النصح..... تو نے مجھے پورے خلوص کے ساتھ نصیحت کی تو نے خالص و بے غرض نصیحت کی۔
لکن..... لیکن۔

لست..... میں نہیں۔

اسمعہ اس نصیحت کا سننے والا یا میں اسے سنتا ہوں (سمع سے) اور ضمیر نصیحت کی طرف ہے۔ الست اسمعہ کے معنی ہیں میں اسے سنتا بھی نہیں چاہتا۔

المحبب..... عاشق (باب افعال۔ احب سے اسم فاعل)۔

عذال..... ملامت کرنے والے (عاذل کی جمع عذال ہے اور عاذل اسم فاعل مادہ عذل ہے۔ ملامت کے ساتھ نصیحت کرنے والے)۔

صم..... بہرا پن، بہرا نہ سننے والا (مادہ صم صمما سے)۔

ترجمہ:

اے ناصح! تو نے پورے خلوص کے ساتھ مجھے نصیحت کی ہے لیکن میں اسے سننے والا نہیں (مگر میں کب سنتا ہوں) کیونکہ عاشق تو نصیحت گروں کی طرف سے بہرا ہوتا ہے (اسے تو کچھ سنائی نہیں دیتا)۔

تشریح:

اس شعر میں ایک حدیث صحیح کی طرف اشارہ ہے جو حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: حبک الشیخی یعمی و یصم (کسی شے کی محبت تجھے بہرہ اور اندھا کر دیتی ہے)۔ اس حدیث کو امام احمد، ابوداؤد اور بخاری نے روایت کیا ہے۔

ملامت یا نصیحت کرنے والوں کی بات کو نہ سننا ایک ایسی حالت ہے جو تمام محبت کرنے والوں کو عام ہے۔ ملامت گروں کی باتوں سے عاشق صادق بالکل بہرا ہوتا ہے۔ ہر نصیحت کے جواب میں عاشق کا یہی جواب ہوتا ہے کہ:

گر کیا ناصح نے ہم کو قید اچھا یوں سہی
یہ جنون عشق کے انداز چھٹ جائیں گے کیا
(غالب)

بقول شخصے:

لوگ ہر سو سے چلے آتے ہیں سمجھانے کو
خاک سمجھائے کوئی عشق کے دیوانے کو

خاصیت:

بقول شارح خرپوٹی یہ شعر گول کاغذ پر لکھ کر پگڑی یا ٹوپی کے نیچے ماتھے سے اوپر رکھ لینے سے دشمن کے شر و فساد اور مکر و فریب سے حفاظت ہو جاتی ہے۔ (عصیدہ ص 30)

شعر..... 12

اِنِّی اَتَهَمْتُ نَصِيحَ الشَّيْبِ فِي عَذْلِي
شيب پندم داد و من بدم گمان بدرو
میں نے پیری کو نصیحت کو بھی سچ جانا نہیں
بڑھے نصیحت والے نوں میں سگوں تہمت لائی

Verily, I regarded the monitor of grey hair with suspicion in his censures passed on me; where as grey hair is the farthest removed from suspicions in his censure.

حل لغات:

انی۔ تحقیق میں نے۔

اتہمت..... میں نے تہمت لگائی یا عار کرتا ہوں۔ (فاعل ہے اور مادہ تہم۔ تہمت سے اور باب افعال سے فعل ماضی واحد متکلم)۔

نصیح الشیب..... بڑھاپے کی نصیحت یا بوڑھے کی نصیحت (نصیح مادہ نصح سے فعیل کے وزن پر اسم آلہ کہ جس کے ذریعے نصیحت کی جائے اور نصیحت جیسے کہ مدح سے فعیل کے وزن پر مدیح بمعنی قصیدہ اور مدح ہیں۔ نصیح الشیب مضاف و مضاف الیہ ہیں اور اتہمت کے مفعول)۔

عذلی۔ میری ملامت۔ فی عذلی: ملامت کرنے پر یا نافرمانی میں۔

الشیب..... بڑھاپا یا بوڑھا نا ص (ضد الشباب)۔

ابعد..... بہت دور (بعد سے اسم تفضیل) مراد پاک اور مبرا۔

التهم..... جمع تہمت کی۔ عن التهم: تہمتوں سے۔

ترجمہ و تشریح:

(الف) شیب سے مراد بڑھاپا لیا جائے تو حسب ذیل مطلب ہوگا۔

تحقیق میں نے بڑھاپے کی نصیحت کو جھوٹ اور تہمت قرار دیا حالانکہ وہ تہمت سے بہت دور اور درحقیقت ایک سچا نا صح ہے۔ (حالانکہ پیری نصیحت میں تہمتوں سے دور تر ہے۔)

(ب) اور شیب سے مراد پیر نا صح لیا جائے تو معنی یہ ہوں گے:

تحقیق میں نے عمر رسیدہ بزرگ نا صح کی نصیحت کو مورد اتہام قرار دیا (کہ وہ خود میرے محبوب پر عشق ہے اس لئے مجھے اس کے عشق سے باز رہنے کے لئے کہتا ہے) حالانکہ بوڑھے نصیحت گر کو ایسا الزام لگانا حقیقت پسندی کے سراسر خلاف ہے۔

پیری بھی آدمی کے لئے نصیحت گر ہے کیونکہ زبان حال سے پکار کر کہہ رہی ہے کہ موت آگئی ہے۔ اب گناہوں سے توبہ کا وقت ہے مگر انسان اس کو نہیں مانتا کیونکہ

ع مرد چوں پیر شود حرص جواں مے گردد

ابو یزید بسطامی قدس سرہ العزیز نے جب آئینہ دیکھا اور اس میں غور کیا تو چہرہ انور پر داڑھی شریف میں سفیدی نظر آئی۔ فرمایا: بڑھاپا ظاہر ہو گیا وہ کوئی عیب نہیں لے گیا (گناہ ختم نہیں ہوئے) اور میں نہیں جانتا کہ آئندہ کیا ہوگا۔

امام بو صیری فرماتے ہیں کہ میری پیرانہ سالی خود مجھے شرماتی ہے اور بڑے راستوں سے روکتی ہے ایسی حانت میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت میرے قریب کیونکر آ سکتی ہے۔ میں نے اپنی پیرانہ سالی کو صادق القول نا صح اور مخبر قرب موت سمجھا ہوا ہے۔

یا یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اے نا صح تیری نصیحت مجھ پر کیا اثر کر سکتی ہے جبکہ میں اپنے بڑھاپے کی نصیحت سے بے پرواہ ہوں تو تیری کیا حیثیت ہے۔ جا اور اپنی راہ لے اور دماغ سوزی نہ کر کیونکہ بڑھاپے کو متم کرنا بعید از فہم ہے۔

حضرت عمرؓ جب خلیفہ بنے تو ایک اعرابی کو حکم دیا کہ وہ ہر روز مکان کے باہر یہ آواز لگایا کرے: ”اے عمرؓ اپنی موت نہ بھولنا اور دنیا میں جس قدر تمہارا قیام ہے اتنا عمل خیر کرو۔“ چنانچہ جب آپؓ نے اپنی ریش مبارک میں سفید بال ملاحظہ فرمائے تو اُس اعرابی کو منع کر دیا اور فرمایا: اب میرا مذکر و منادی میری آنکھوں کے سامنے ہے اب تیری یاد دہانی کی ضرورت نہیں۔

الفصل الثانی فی منع هوى النفس

یہ فصل دوسری ہے باز رکھنے میں خواہش نفسانی سے اپنے کو

شعر..... 13

فَإِنَّ أَمَارَتِي بِالسُّوءِ مَا اتَّعَظْتُ
مِنْ جَهْلَهَا بِنَذِيرِ الشَّيْبِ وَالْهَرَمِ
نفس فرماں دہ بہ بدھا میکند و نیم خراب
وز جہالت پند پذیرد ز پیری و ہرم
لیکن اے افسوس میرا نفس مکر ہی رہا
اس جہالت میں مگر پیری نے کر دی پشت خم

سرکش نفس کمینہ مینوں بدیاں طرف چلائے

For, my soul, which incites me to evil deeds, takes no lesson on account of its folly, from the warning grey hair and decrepitude.

حل لغات:

فان..... پس بے شک۔

امارتی..... میرا امارہ۔ مادہ امر سے اسم فاعل بصیغہ مبالغہ بمعنی بہت حکم دینے والا۔ امارہ: سختی سے حکم دینے والا۔ بالسوء۔ برائی کے ساتھ برائیوں کا۔

اتعظت..... نصیحت حاصل کی (مادہ وعظ اور باب افتعال۔ اتعاط سے فعل ماضی صیغہ واحد مؤنث غائب)۔ ما اتعظت (میرے نفس امارہ نے) نصیحت قبول نہ کی اور نہیں نصیحت حاصل کرتا۔

جہل نادانی، جہالت۔

نذیر ڈرانے والا (مادہ نذر سے فعلیل کے وزن پر اور فعلیل کا وزن صفت مشبہ کے لئے آتا ہے اور معنی اسم فاعل کے دیتا ہے)۔

الشیب بڑھاپا۔

الہرم کبرسنی، بڑھاپا، پیری، بڑھاپے کی انتہا۔

لفظی ترجمہ:

میرے نفس امارہ نے نصیحت نہ مانی۔ اپنی جہالت کے سبب سے بڑھاپے اور کبرسنی کی۔

ترجمہ:

میرا نفس امارہ (جو برائی کا شدت کے ساتھ حکم دینے والا ہے) نے اپنی جہالت کے سبب ڈرانے والے بڑھاپے کی نصیحت قبول نہیں کی۔ (حالانکہ بڑھاپا بہترین تنذیر کا کام دیتا ہے)۔

تشریح:

امام بوصیریؒ نے نفس امارہ کی جہالت اور نادانی کا کس خوبصورت انداز میں ذکر کیا ہے اور اس پر تعریض بھی کی ہے کہ اے نفس! تیری سب سے بڑی جہالت تو یہ ہے کہ بڑھاپے سے عبرت حاصل نہیں کرتا۔ عشق رسولؐ میں صحرا نور دی کرتے کرتے میں بوڑھا ہو گیا ہوں۔ مجھ بوڑھے عاشق رسولؐ کی جانب سے مایوس ہو جا اور اپنی جہالت کا مزید ثبوت فراہم نہ کر۔ تیری خیر اسی میں ہے کہ بڑھاپے کی تنذیر سے فائدہ اٹھا کر میرے تابع ہو جا۔

شعر..... 14

وَلَا أَعَدْتُ مِنَ الْفِعْلِ الْجَمِيلِ قُرًى
ہم نکرد او کار نیکو بہر مہمانی او
صَیْفِ أَلَمٍ بِرَأْسِي غَيْرُ مُحْتَشَمٍ
بر سرم آمد فرود از من نکشتہ محتشم
ہاں مگر مہمان پیری کا بڑا تھا محتشم
توڑے سندے ہاجھوں آیا بھی تھیواں قربانی

Nor has he prepared a feast of good deeds for entertaining a guest, that has lodged in my head without any reserve.

حل لغات:

و..... اور۔

لا اعدت..... میں نے نہیں تیار کی (اعدت مادہ اعد سے فعل ماضی صیغہ واحد متکلم)۔

قری..... مہمانی، عمدہ کھانا، دعوت۔ مراد توبہ اور دیگر نیک اعمال سے۔

صیف..... مہمان، عظیم الشان کے لئے یعنی پیرانہ سالی کے لئے۔ تنوین تخطیسی۔

قری صیف مضاف، مضاف الیہ ہیں اور فعل اعدت کا مفعول قری سے مراد نیک اعمال ہیں جیسا کہ

الفعل الجمیل سے بھی ظاہر ہے اور صیف بڑھاپا ہے کہ جو انسان پر مہمان کی صورت اترتا ہے۔

الفعل الجمیل..... اعمال صالحہ پسندیدہ کام، نیک کام۔

الم برأسی..... میرے سر پر نازل ہوا، مجھ پر اتر (الم مصدر المام سے فعل ماضی واحد غائب)۔

غیر محتشم..... جس کی توقیر نہ ہو، جس کی تعظیم نہ کی جائے۔ مراد اُس مہمان سے جو بلا طلب اور بلا اطلاع

آئے۔ استعارہ ہے بڑھاپے سے جس کا آنا ہر ایک کو ناگوار گزرتا ہے۔ (محتشم مادہ حشم اور باب

افتعال اور احتشام سے) احتشام بمعنی توقیر و تعظیم۔

ترجمہ:

اور میں نے اُس کی مہمانی نہ کی اچھے عملوں سے۔ ایسا مہمان جو میرے سر پر آیا اور میں نے اس کی توقیر نہ رکھی۔

(میں نے اعمال صالحہ سے اس مہمان کی ضیافت نہیں کی جو سفید بالوں یا بڑھاپے کی شکل میں میرے سر پر

نازل ہوا۔ اس حال میں کہ اس کی توقیر کا حق بھی ادا نہ ہو سکا۔ میں نے اس مہمان کا کوئی احترام نہ کیا)۔

تشریح:

اس شعر کا عطف پہلے شعر سے ہے یعنی میرے نفس امارہ نے اُس مہمان عظیم الشان کی ضیافت کا انتظام نہ

کرنے دیا جو میرے سر پر اُترا اچھے کاموں کی تیاری سے یعنی جب بڑھاپا بطور مہمان آیا تو میرے نفس کو لازم تھا کہ اُس کی مدارت اور مہمانی کرتا ایسے اچھے اعمال و افعال سے جو اس کے لئے شایان شان تھے۔ (فطرتاً انسان بڑھاپے میں نیک عمل کرتا ہے لیکن افسوس میں نے کوئی عمل نیک نہ کیا۔) بڑھاپے میں انسان خدا کی عبادت میں ہمہ تن مشغول ہو جائے یہی اس لائق احترام مہمان کی ضیافت ہے۔ اے نفس امارہ! اس چند روزہ مہمان بڑھاپے کی تعظیم و توقیر کرنے میں غلغلہ انداز مت ہو۔

شعر..... 15

لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ إِنِّي مَا أَوْقَرُهُ
گر بدانتہم کہ مہماں را نمیدارم عزیز
كَتَمْتُ سِرًّا بَدَالِي مِنْهُ بِالْكُتْمِ
کرد ے تغیرا سفیدی مویم از کتم
وہانپ لیتا میں خضابوں سے سفیدی کا بھرم
دل تھیں پیت نہ کدھدا باہر کجدا چا تداہیں

Had I known that I would not be able to revere him, I could have tried to conceal his secret, which is now disclosed, by means of a dye.

حل لغات:

لو کنت۔ اگر میں ہوتا، لو حرف شرط۔
اعلم میں جانتا (مادہ علم یعلم سے فعل مضارع واحد متکلم)۔
الی تحقیق میں کہ میں۔

ما اوقره۔ میں اس کی توقیر نہیں کروں گا (ما نافیہ ہے اور اوقره میں ضمیر مہمان بڑھاپے کے لئے ہے اور اوقره مصدر توقیر سے فعل مضارع واحد متکلم ہے)۔

کتمت..... میں چھپا لیتا (مادہ کتم یکتتم سے فعل ماضی صیغہ واحد متکلم) کتم بمعنی پوشیدہ۔
سراً راز (فعل کتمت کا مفعول)۔ السر اس سے مراد بڑھاپے کا غفلت سے ڈرانا اس کا موت کے قریب ہونے پر تنبیہ کرنا ہے۔

بالکتم کتم کے ساتھ وسمہ مہندی کے ساتھ (کتم اس پتے کو کہتے ہیں جو وسمہ (خضاب) کے نام سے مشہور ہے)۔

کتمت سراً بالکتم..... میں راز کو مہندی وسمہ کے ذریعے چھپا دیتا۔ اصل میں کتم کے معنی پوشیدہ کرنے کے ہیں۔

بدالی۔ جو میرے لئے ظاہر ہوا۔

ترجمہ:

اگر میں جانتا کہ میں اس معزز مہمان کی توقیر (تعظیم) نہیں کر سکوں گا تو میرا جو راز (سفید بالوں کی وجہ سے) کھل گیا تھا، اسے کسی خضاب وغیرہ سے چھپا لیتا (پھر کوئی میرے راز کو نہ جانتا)۔

تشریح:

عربی زبان میں خضاب کے معنی رنگ کے ہیں۔ ہمارے ہاں بالوں کو سیاہ کرنے کو خضاب کہتے ہیں۔ عربی زبان میں اس کا استعمال ہر قسم کے رنگ پر ہوتا ہے۔ بالوں کو سیاہ کرنا ہرگز مراد نہیں کیونکہ بالوں کو سیاہ کرنا نبی کریم ﷺ سے قطعاً ثابت نہیں بلکہ منع پر بہت سی احادیث موجود ہیں۔

شعر..... 16

مَنْ لِي بِرَدِّ جِمَاحٍ مِنْ غَوَايَتِهَا
نفس سرکش راز بے راہی کہ می آورد براہ
كَمَا يُرَدُّ جِمَاحُ الْخَيْلِ بِاللُّجْمِ
چوں لگائے اسپ سرکش آورد از راہ ہم
ہاں بڑھاپا ڈالتا ہے اس کے منہ میں کچھ لگم
نال لگائے بوہتے گھوڑے ہوندے گھنڑ سیانے

Who can guarantee me to restrain refractory passions from their error, just as unmanageable horses are curbed by bridles?

حل لغات:

من کون؟ استفہامیہ۔ اس کا متعلق مجذوب ہے۔
من لی کون ہے میرے لئے؟ یہ استفہام انکار کے لئے یا تمنا کے لئے انکار کے لئے ہو تو معنی ہوں گے میرے لئے کوئی نہیں ہے اور تمنا کے لئے ہو تو معنی ہوں گے کاش کوئی میرے لئے ہو۔

رد روکنا۔ الرد: نفس کو اس کی سرکشی سے دور کرنا۔
جماح زور سرکشی، من مانی کرنا، سرکش گھوڑا (مادہ جمح سے فعل کے وزن پر)۔

غوايت .. ضلالت، گمراہی۔
غوايتھا..... اسی کا سرکشی کرنا (ھا کی ضمیر نفس کی طرف ہے یعنی نفس کا سرکشی کرنا بمعنی ضلالت اور اس کی گمراہی کو اور غوايۃ مصدر ہے اور مادہ غوی سے فعالة کے وزن پر ہے)۔

کما..... جس طرح۔

یُرَدُّ روکی جاتی ہے روکی جاتی ہے (فعل مضارع متعدی)۔

جماح الخیل گھوڑے کی سرکشی (مضاف مضاف الیہ مل کر فعل یُرَدُّ کا مفعول ہوا) منہ زور طاقتور گھوڑے کی۔

جماح: جمع جموح بمعنی سرکش، نیم پر زیر۔ الخیل: گھوڑا۔

باللجم... لگاموں کے ساتھ (لجم جمع ہے اور واحد لجام ہے جو فارسی کے لفظ لگام سے معرب ہے) لگام سے مقصود مرشد کامل ہے جو عالم باعمل ہوتا ہے۔ یہ لگام کوئی مرشد کامل ہی لگا سکتا ہے۔

ترجمہ:

کون ہے جو میرے نفس سرکش کو روکے (باز رکھ سکے)؟ جس طرح کہ منہ زور (سرکش) گھوڑوں کو لگام سے روکا جاتا ہے۔ (لگام سے روک لیتے ہیں۔)

تشریح:

اس شعر میں جماع دو جگہ آتا ہے۔ پہلے مصرعہ میں جماع حاصل مصدر ہے بمعنی سرکشی اور دوسرے مصرعہ میں جماع جمع جوع کی ہے کیونکہ اس کی اضافت خیل کی طرف ہے اور خیل (گھوڑا) جنس ہے۔ بعض شارحین نے اس شعر میں استفہام انکاری سمجھا ہے کہ میرا دنیا میں کوئی مددگار نہیں جو مجھے گمراہی سے بچائے۔ اس میں سوء ادب بلکہ کفر ہے۔ خدا تعالیٰ جی قیوم ہادی واجب الوجود ہے۔ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وہ ہر ایک گمراہ کو جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے بلکہ یہ استفہام بطور تمنا ہے کہ کوئی ہے جو برائے خدا میری دستگیری کرے اور مجھے ضلالت سے بچائے؟ گویا آرزو ہے کہ کوئی ایسا پیر کامل مل جائے کہ اس گھوڑے کو جو میرا نفس ہے ہدایتوں کی لگام دے سیدھے راستہ پر لگا دے۔

نفس کی اصلاح ارشاد مرشد کامل کے ذریعے کر کہ وہ اس سرکش نفس کے لئے لگام ہوگی۔ اسی لئے بایزید بسطامیؒ نے فرمایا کہ جس کا کوئی شیخ (پیر) نہیں اُس کا شیخ (پیر) شیطان ہے۔ اسی لئے قرآن کریم میں ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اُس کی طرف تقرب حاصل کرنے کو وسیلہ ڈھونڈو۔“

خاصیت:

تلاش مرشد میں سرگرداں شخص کے لئے اس شعر کا درد مفید مطلب ہے۔

شعر..... 17

إِنَّ الطَّعَامَ يُقْوِي شَهْوَةَ النَّهْمِ

زانکہ قوت میدہد شہوت طعام اندر شکم

بھوک بڑھ جاتی ہے جب کھانا ہو پُر ناز و نعم

جتنا رج رج روٹی کھائیں تہا شہوت بخشے

فَلَا تَرْمُ بِالْمَعَاصِي كَسْرَ شَهْوَتِهَا

پس مجو بر فعل عصیاں کسر شہوتہائے نفس

نفس سرکش کا گناہوں سے نہیں ہوتا علاج

ڈھونڈھ نہیں توں نال گناہاں حرص تھوڑی وچ نفسے

Do not try to subdue its appetite by means of illicit indulgence; for, verily, food increases more and more the appetite of a glutton.

حل لغات:

فلا ترم... بمعنی طلب پس طلب نہ کر تو خواہش نہ کر (مادہ رام، روما سے نہیں حاضر واحد)۔

کسر شہوتہا... اس (نفس) کی شہوتوں کا توڑنا (کسر کے معنی ٹوٹنے اور توڑنے کے ہیں اور شہوتہا میں ہا کی ضمیر نفس امارہ کی طرف ہے) شہوتہا: شہوتوں کا۔ کسر: ٹوٹنا، توڑنا۔

بالمعاصی... کثرت گناہ ہے گناہوں کے ساتھ یا ذریعے (معاصی جمع ہے اور معصیتہ واحد ہے)۔

فلا ترم بالمعاصی کسر شہوتہا... نفس کی شہوتوں کو گناہوں کے ذریعے توڑنے کی خواہش مت کر۔

ان الطعام بے شک کھانا اس لئے کہ کھانا (ان سے پہلے لام محذوف ہے۔ اصل میں لان تھا۔ لام علت کے لئے ہے یہ اکثر حذف کیا جاتا ہے) طعام: ہر قسم کی خوراک۔

يقوى... قوی کرتا ہے طاقت بخشتا ہے (باب تفعیل۔ تقویۃ سے فعل مضارع متعدی)۔

شهوة... شہوت، خواہش، خواہش نفس۔ ضمیر راجع ہے نفس کی طرف۔

النهم... بہت زیادہ بھوک، پیٹو پن (نہم میں ہ پر زبر ہے) کھانے کی یعنی بغیر بھوک کے حرص کھانے کی ہونا۔

حریص۔

ان الطعام يقوى شهوة النهم... بے شک کھانا بھوک کی خواہش اور قوی کر دیتا ہے۔

ترجمہ:

گناہوں کے ذریعے نفس کی شہوتوں کو توڑنے کی کوشش مت کرو بلاشبہ کھانا بھوک کی خواہش کو اور زیادہ بڑھا

دیتا ہے (بے شک کھانا بسیار خوری کی خواہش اور پختہ کرتا ہے)۔

تشریح:

(نفس کے زور توڑنے کا علاج میں نہیں کہ زیادہ گناہ کر کے اسے کمزور کر دیا جائے کیونکہ اس طرح وہ کمزور

نہیں ہوتا بلکہ اور زیادہ زور پکڑتا ہے لہذا) تو گناہوں کے ذریعے شہوت نفسانی کے زور کو توڑنے کی خواہش نہ کر

کیونکہ کھانا تو اور قوت دے دیتا ہے (پیٹو شخص کی) معدے کی اشتہا کو یعنی جتنا زیادہ کھاؤ، اشتہا اتنی زیادہ بڑھتی جاتی

ہے۔

خاصیت:

دوسرا مصرع حسن تمثیل میں اپنی مثال آپ ہے۔ نیز اس شعر میں ماہرین نفسیات کے نظریہ تنقیہ میں بے راہ

روی پر گرفت کا سامان بھی موجود ہے۔

شعر..... 18

وَالنَّفْسُ كَالطِّفْلِ إِنْ تَهْمَلَهُ شَبَّ عَلَى
نفس چوں طفل ست گر شیرش دہی دائم خورد
یہ وہ بچہ ہے کہ جب تک دودھ پیتا جائے گا
نفس ترا تاں لڑکے وانگوں بے دودھ دیویں تے پیوے

And the soul is like a child, who, if thou indulgest him, will grow up with the love of sucking, but will keep away if you wean him.

حل لغات:

والنفس . اور نفس امارہ واؤ عاطفہ ہے۔ پچھلے شعر پر عطف ہے یا استنافیہ۔ یا مضمون شروع ہوتا ہے۔
کالطفل شیر خوار بچے کی طرح ہے (طفل چھوٹی عمر کے شیر خوار بچے کو کہتے ہیں اور اس کی جمع اطفال آتی ہے۔)

ان . اگر۔
تہملہ . کسی چیز کو اپنے حال پر چھوڑنا، تو اسے اپنے حال پر چھوڑ دے۔ (مادہ ہمل و اہمل اور باب افعال۔
اہمال سے فعل مضارع واحد حاضر) ہمل سے مراد وہ ریوڑ ہوتے ہیں جو اپنی مرضی سے دن رات کھلے
چرتے پھریں یا وہ پانی کہ جو آزادانہ بہتا پھرے۔
شب . جوان ہوا، طاقتور ہوا (شباب سے فعل ماضی ہے)۔
علی . اوپر پر (حرف جار)۔

حب الرضاع . دودھ پینے کی محبت، شوق شیر خواری (رضاع راء پر کسرہ اور فتح دونوں ہیں۔ رضع رضاء
سے ہے اور اس کے معنی دودھ پینے کے ہیں۔ حب: محبت۔ الرضاع: دودھ پینے کے دودھ پینا۔
شب علی حب رضاع . اس کے دو معنی ہیں: (1) دودھ پینے کی خواہش پر جوان ہوتا ہے یعنی جوانی میں دودھ
نہیں چھوڑتا۔ (2) وہ دودھ پینے پر زیادہ قادر ہوتا ہے۔
وان اور اگر۔

تفطمہ تو دودھ چھڑا دیتا ہے (باب فعال۔ فطام سے فعل مضارع واحد مذکر حاضر) اور اس باب میں دودھ
وقت پر چھڑانے کے معنی بھی مضمر ہیں۔

ینفطم وہ دودھ چھوڑ دے گا (باب انفعال۔ انفطام سے فعل مضارع واحد غائب) انفطام: دودھ چھوڑ دینا۔

ترجمہ:

اور نفس تو بچہ کے مانند ہے جب تک اسے دودھ پلاتے جاؤ گے پے جائے گا اور جب چھڑا دو گے تو چھوڑ
دے گا۔

تشریح:

نفس شیر خوار بچے کی مانند (طرح) ہے۔ اگر اسے دودھ پلاتے جاؤ گے پیتا چلا جائے گا اور اسی شوق
شیر خواری میں جوان ہو جائے گا (مگر چھوڑنے کا نام نہیں لے گا) اگر وقت پر (ابتدا میں) اس کا دودھ چھڑا دو گے تو
آسانی سے چھوڑ دے گا۔

خاصیت:

اسی مضمون کو ابو ذؤب شاعر نے اس شعر میں یوں بیان کیا ہے:
والنفس راغبۃ اذ رغبھا
واذا ترد الی قلیل تقنع
”نفس کی خواہشات اگر بڑھانا چاہو گے تو بڑھتی چلی جائیں گی اور اگر اس کو تھوڑی (قلیل) شے کا عادی بنا
دو گے تو وہ قناعت کر لے گا۔“
یعنی اگر نفس کو گناہوں سے روکا جاتا ہے تو رک جاتا ہے۔ اگر آزاد چھوڑ دیا جائے تو وہ گناہوں میں مستغرق
ہو جاتا ہے اور مرتے دم تک گناہوں کو نہیں چھوڑتا۔ گویا تربیت سے نفس کی اصلاح ممکن ہے اور ابتدا سے ہی اصلاح
اور تعدیل کر لینی چاہئے۔

شعر..... 19

فَاصْرِفْ هَوَاهَا وَ حَازِرْ أَنْ تُؤَلِّيَهُ
باز گیرش از ہوا بر خود ہوا حاکم کن
إِنَّ الْهَوَى مَا تَوَلَّى يُضْمِ أَوْ يَصِمِ
یہ ہوائے نفس کر دیتی ہے انساں کو نعم
چوں ہوا حاکم شود دینت بشد یا گشت کم
جس وچ نفس ترا خوش ہوے اوہ گل نہ کر بھورا
جے اوہ تیں تے غالب ہویا مارے گا کر زورا

Then, check its inclinations and take care, lest thou allowst it mastery over thee; for certainly, the lust, whenever it gets power, gives either a mortal blow or tarnishes the character.

حل لغات:

فاصرف . پس موڑ دو روک دو۔ (اصرف مادہ صرف سے فعل امر ہے) صرف: پھیرنا۔
 هواھا . نفس کی خواہش، اُس کی خواہش کو۔ (ھا کی ضمیر نفس کی طرف ہے)۔
 اصراف هواھا . اس کے دو معنی ہیں: (1) نفس کو اس کی خواہش سے روک دے۔ (2) خواہش کو نفس سے روک دے۔ مطلب ایک ہی ہے۔

و..... اور۔

حاذر . تو خوف کر، تو ڈر (مادہ حذر کے باب مفانلہ محاذرة سے فعل امر ہے) حذر: ڈرنا۔
 ان تولیہ . کہ تو اُسے خود مختار بنائے (تولیۃ سے فعل مضارع ہے اور تولیۃ کے معنی اختیار دینے کے ہیں)۔
 تولیۃ..... حاکم (خود مختار) بنانا۔

ان..... بے شک۔

الہوی خواہش۔

ما..... جب کہ جو۔ ماضیہ زمانیہ ہے یا عمومی بعض نے کہا ہے کہ موصولہ ہے۔ عصام نے اسی کو پختہ کیا ہے۔
 تولی..... خود مختار ہو جائے غالب ہوتی ہے۔

یُصم..... ہلاک کر دیتی ہے مار ڈالتی ہے۔ (اصمی، یصمی، اصماء مصدر سے فعل مضارع واحد مذکر غائب)۔
 او..... یا۔

یَصم..... خراب کر دیتی ہے عیب دار کر دیتی، ذلیل کر دیتی ہے (وصم یصم وصماً سے)۔

(یصم اڈل مشتق ہے اصماء سے شکار کو تیر سے اس طرح مارنا کہ وہ اپنی جگہ سے ہٹنے نہ پائے۔ یصم ثانی مشتق ہے وصم سے بیمار کرنا، عیب ناک کرنا)۔ یُصم اور یَصم کے درمیان تجنیس خطی ہے اور یہ صنعت بدیعہ ہے۔

ترجمہ:

اور تو خواہش نفس کو روک دو (خواہشات کا رُخ موڑ دو) اور خبردار! اس سے ڈر کہ وہ غالب آ جائے (یا خود مختار ہو جائے)۔ بے شک جب خواہش غالب آ جاتی ہے تو انسان کو ہلاک کر دیتی ہے یا عیب دار (داعدار) بنا دیتی ہے۔

تشریح:

امام بوصیریؒ نے اس بات پر زور دیا ہے کہ نفس امارہ کو اپنا دوست اور متولی نہ بنایا جائے ورنہ ہلاکت و تباہی کا اندیشہ ہے۔

ابو مالک اشعرؒ فرماتے تھے: تیرا دشمن وہ نہیں ہے جس کے قتل کرنے پر اللہ تجھے اجر دے بلکہ تیرا دشمن وہ

ہے جو تیرے پہلو میں ہے یعنی نفس۔
 قرآن کریم میں ارشاد ہے:

وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

”اور خواہش نفس کی پیروی نہ کر کہ وہ تجھے اللہ کی راہ سے بھٹکا دے گی۔“

اس سلسلے میں سیدنا حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کی یہ نصیحت کتنی معنی خیز ہے:

ایاکم و تحکیم الشهوات علی انفسکم

فان عاجلها ذمیم واجلها وخیم

”اپنے نفسوں کو شہوتوں کی حکومت سے بچاؤ، اس لئے کہ ان کا فوری اثر رسوا کن اور پائیدار اثر تباہ کن ہے۔“

شعر..... 20

وَرَاعِيهَا وَهِيَ فِي الْأَعْمَالِ سَائِمَةٌ
 وَانْ هِيَ اسْتَحَلَّتِ الْمَرْعَى فَلَا تُسِمُ
 نفس را مقہور کن چوں در عمل جولان کنی
 ور پیچھے اُنس گیرد باز دارش از ستم
 غیر کی کھیتی میں چرنے سے بچا کر رکھ اسے
 رزق ناحق آدمی کے واسطے ہے زہر و سم
 آکھے نفس نہ لگیں بھورا توڑے نقل کراوے
 اس سرکش دا کہیہ بھروسا مت کھڑکھو ہے پائے

Watch it well, while it is pasturing on the field of its actions; and should it make choice of any pasture, do not let it roam free, lest the choice prove unwholesome.

حل لغات:

رَاعِيهَا..... اسے (نفس کو) چرا (راعی، راعی سے فعل امر واحد حاضر) مصدر الراعي چراگاہ میں جانور کی نگاہ رکھنا، نگاہ رکھ اُس نفس کی اور نگہداشت رکھ۔

وہی . کیونکہ وہ (واو حالیہ اور ہی ضمیر واحد مؤنث غائب نفس کے لئے کیونکہ نفس مؤنث سماعی ہے)۔
 فی الاعمال . اعمال میں یعنی عملی کھیتوں میں (اعمال جمع عمل کی ہے مراد نیک کام کہ جسے چراگاہ تصور کیا گیا ہے)۔

سَائِمَةٌ..... ایک چرندہ ہے (سام، سرمًا سے اسم فاعل ہے بمعنی چراگاہ میں چرنے والا جانور) سائِمَةُ خبر مبتداء محاورہ ہے سامت الماشیہ یعنی جانور چرتا ہوا حد سے باہر چلا گیا۔ سائِمہ ہے یعنی حد سے زیادہ عملوں کا چرنے والا ہے۔

وان اور اگر۔

ہی وہ۔

ہی استحلّت .. وہ کھانا جائز سمجھے یا کھانے کی رغبت دکھائے یا شیریں سمجھے پسند کرے لذیذ سمجھے۔ (استحل سے فعل ماضی) استحلّی: بیٹھا شمار کرنا۔

المرعی . چارہ گھاس چراگاہ کو (مفعول ہے فعل استحلّت کا اور مادہ رعی سے اسم ظرف مکان ہے)۔
فلا تسم . تو نہ چرنے دے (فعل نہی) اور روک اسے۔

لفظی ترجمہ:

اور اس کی نگہبانی کر کہ وہ مانند جانور چرنے والے کے ہے اور اگر وہ چراگاہ کو لذیذ جانے تو اس کو چرنے نہ دے۔

ترجمہ:

اور نگاہ رکھ اُس نفس کو چراگاہ عمل میں اور اگر وہ حد سے گزر کر چراگاہ کو لذیذ سمجھے تو چرنے سے روک۔

تشریح:

نفس کو اعمال صالحہ کی چراگاہ میں چراؤ۔ نفس کو اس کی مرضی پر مت چھوڑو۔ نگہداشت رکھو کہ کہیں وہ بُرے اعمال کی چراگاہ میں نہ چلا جائے۔ اگر وہ کسی چراگاہ کے کھانے میں رغبت اور خواہش کا اظہار کرے تو وہاں نہ چرنے دو۔

شعر..... 21

كَمْ حَسَنْتَ لَذَّةَ لِلْمَرْءِ قَاتِلَةً مَنْ حَيْثُ لَمْ يَذَرِ أَنَّ السَّمَّ فِي الدَّسَمِ
لذتے کاں با مضرت باشد آراید مخلق آنچنان کو در نیابد این کہ زہر اندر دسم
ہیں بہت سی لذتیں جو موت کا پیغام ہیں اور خصوصاً روغیت باعث افشار دم
مٹھی چیز مضربے ہووے اسنوں خوب نہ جانیں ظاہر اس دا شیریں دسے باطن زہر پچچانیں

How often does it make a man approve of a deadly pleasure; since he does not know that there is poison in the fat?

حل لغات:

کم .. کتنی بار یعنی بہت سی دفعہ یہاں کثرت کے معنی دیتا ہے۔ (من مرقۃ مخدوف ہے اور یہ کم تکثیریہ ہے نہ کہ استفہامیہ)۔

حسنّت . کسی شے کو خوبصورت بنانا اس (نفس) نے اچھا سمجھا (مصدر تحسین سے فعل ماضی صیغہ واحد

مؤنث غائب)۔

لذّة..... لذت دنیاوی مزا لذت دنیا کو۔

للمرء انسان (مرد) کے لئے (ل + مرء ل حرف جار اور مرء بمعنی مرد)۔

قاتلہ..... قتل کرنے والی (قتل سے اسم فاعل واحد مؤنث) صفت لذت۔

من حیث اسی طرح۔ حیث اصل میں تو مکان کے معنوں میں ہے استعارۃً یہاں پر بمعنی جہت استعمال ہوا ہے۔

لم يذر..... اس نے نہ جانا (ذری، یدری سے نفی جہلیم) لم یلم کہ نہ معلوم ہوا۔
ان..... تحقیق بے شک۔

السّم..... زہر۔ دسم: چرب کھانا۔

فی الدسم..... مرغن کھانے (یا پکنائی) میں ہے۔

ترجمہ:

اس نفس نے بارہا لذت کو اچھا سمجھا اور وہ انسان کے لئے قاتل ہوئیں۔

(کتنی ہی ایسی حسین لذتیں ہیں جو انسان کو یوں قتل کر دیتی ہیں کہ وہ نہیں جانتا) کہ اس مرغن (پر تکلف) کھانے میں زہر ہے۔ (نفس امارہ غدار مکار اور دھوکے باز ہے۔ کئی بار اس نے انسان کو دھوکا دیا)۔

تشریح:

کتنی بار نفس نے بعض لذتوں کو اچھا سمجھا حالانکہ وہ انسان کے لئے سراسر ہلاکت ہی ہلاکت ہیں۔ اسی طرح نفس کے یہ خواب و خیال میں بھی نہ آیا کہ مرغن کھانوں میں زہر بھی ہوتا ہے۔ نفس امارہ نے انسان کے ساتھ ایسا دھوکا کیا کہ اُس کی نظر میں بظاہر وہ دھوکا بھلا معلوم ہوا۔

ع ہیں کو اکب کچھ نظر آتے ہیں کچھ

شعر..... 22

وَأَخْشَى الدَّسَائِسَ مِنْ جُوعٍ وَمِنْ شَبَعٍ قَرُبَ مَخْمَصَةٍ شَرٌّ مِنَ التُّخَمِ
تو ترس از حیلہ ہائے نفس چوں جوع و شبع گاہ باشد کشگی بدتر ز سیری و تخم
بھوک سے بھی اور گرانی سے بھی تو پرہیز کر آدمی کے واسطے دونو ہی ہیں شر و ستم
ڈر مکران نفسے دیاں کولوں جو ستے نہیں بھکھ تھیں بوہتے تے ڈٹھے بدتر رچی ہوئی لکھ تھیں

And fear the secret machinations both of hunger and satiety; for, sometimes hunger is more mischievous than indigestion.

حل لغات:

واخش..... اور تو ڈر خوف کھا، خائف رہ (خشى، يخشى سے فعل امر)۔

الدسائس..... فتنوں، فریبوں اور در پردہ سازشوں سے (دسائس، دسيسہ کی جمع ہے یعنی پوشیدہ مراد پوشیدہ مکر اور مخفی عیوب سے ہے)۔

جوع..... بھوک یعنی تنگ دستی۔

شبع..... سیری، یعنی خوش حالی۔

رُب..... اکثر، کثرت کے معنی میں مستعمل ہے۔

مخمصة..... بھوکا رہنا، شدت کی بھوک۔

شور..... زیادہ بری، زیادہ ضرر رساں، شر اور نقصان زیادہ ہوتا ہے۔

من التخم..... بہت کھا لینے یا سیر ہونے سے بدبضی کو تخمہ کہتے ہیں یعنی معدے کا فساد۔

ترجمہ:

اور خوف کر بُری چیزوں سے جو بھوکے رہنے اور پیٹ بھرے ہونے سے پیدا ہوتی ہیں اور اکثر بھوکا رہنا بُرا ہوتا ہے بہت کھا لینے سے۔ یعنی بھوک اور سیر شکم کی در پردہ سازشوں سے ڈرتا رہ بسا اوقات فائدہ سیر شکم سے بدتر ہوتا ہے۔

تشریح:

بھوکے رہنے اور سیر ہونے کے فتنوں اور فریبوں سے بچو! اکثر اوقات تو شدید بھوک بدبضی سے بھی بڑھ کر ضرر رساں ہوتی ہے۔ بہت بھوک اور بہت کھانے دونوں سے ڈرنا چاہئے کیونکہ بہت کھانا یا خدا سے روکتا ہے لیکن بھوک بھی بدتر ہے کہ انسان کو بعض وقت کافر بنا دیتی ہے۔

افادہ:

پُر خوری کے مضرات سب پر عیاں ہیں جن کے پیٹ غذا سے بھر پور ہوتے ہیں ان کے دل اکثر یاد خدا سے خالی ہوتے ہیں لیکن ساتھ ہی جبری فقر کے نتائج بھی کبھی خوش آسند نہیں رہے بلکہ بقول صادق المصدق علیہ السلام ایسا فقر ایمان کے لئے بھی فتنہ سامان ثابت ہوتا ہے۔

کاد الفقر ان یکون کفراً یعنی کبھی کبھی فقر بھی کفر تک پہنچا دیتا ہے۔

اسی بھوک احتیاج اور فقر نے آج معلوم نہیں کتنے انسانوں کو دھوکے میں ڈال رکھا ہے۔ بھوک کی بہت سی قسمیں ہیں: جنسی بھوک بھی ہوتی ہے، طلب عزہ و جاہ کی بھی بھوک ہوتی ہے، اقتدار کی بھی بھوک ہوتی ہے۔ آج کا انسان ان تمام بھوکوں کا شکار ہے۔

شعر..... 23

وَأَسْتَفْرِغِ الدَّمَعَ مِنْ عَيْنٍ قَدْ امْتَلَأَتْ

پس ببا راز دیدگاں اشکت کہ چشمت پر شدہ

اور یہ روتی ہوئی آنکھیں بھی ہیں ظالم بہت

کچرک طرف حرامے دے توں کرسیں نظر درازی

And shed tears unsparingly from the eye, which has been full of forbidden sights, and keep strictly to abstinence, in the shape of penitential exercises.

حل لغات:

استفروغ... قے کرنا، خالی کر دے جاری کرنا، بہانا یعنی بہانا رہ (مصدر استفروغ قے کرنا سے فعل امر)۔

الدمع... آنسوؤں (دمع کی جمع دموع ہوتی ہے)۔

من عین..... آنکھ سے اُن آنکھوں سے۔

قد امتلات... بھر چکی ہے جو بھری ہوئی ہیں یا ڈبڈبا رہی ہیں یا آلودہ ہو چکی ہیں۔

من المحارم... حرام باتوں سے (محارم، حرام کی جمع ہے)۔

والزم... اور لازم پکڑ، ضروری جان، ثابت قدم رہنا (لزم سے فعل امر)۔

حمية... محافظت، غیرت، پرہیز اور بچاؤ (حمی سے حاصل مصدر)۔

الندم..... ندامت و پشیمانی، پشیمانی کو۔ حدیث شریف میں آیا ہے: الندم توبة یعنی گناہ سے پشیمان ہونا ہی توبہ ہے۔

لفظی ترجمہ:

اور قصداً دفع کر آنسوؤں سے جو بھر گئی ہیں۔ حرام سے اور اپنے پر فرض جان نگہبانی آنکھوں کی حرام سے۔

تشریح:

وہ آنکھ کہ جو امور حرام سے پُر ہو چکی ہے اسے آنسوؤں کے ذریعے خالی کر دو اور ندامت کی حمیت اور غیرت کو اپنے لئے لازم پکڑو (یعنی اگر گناہ کا ارتکاب ہو جائے تو فوراً خدا سے معافی مانگو اور رو رو کر توبہ کرو اور ندامت کی حمیت کا تقاضا ہے پھر وہ گناہ سرزد نہ ہونے پائے)۔

خاصیت:

- i- اس شعر کو ہر نماز کے بعد 11 دفعہ پڑھنے سے عزم اور تقریر کا ملکہ حاصل ہوتا ہے۔ (حسن الجردہ ص 51)
- ii- توبہ کرتے وقت اور مرید ہوتے وقت اس شعر کی کثرت فائدہ مند ثابت ہوتی ہے۔
- iii- دوران مطالعہ یا سبق میں کوئی دشواری محسوس ہو یا کوئی بات سمجھ میں نہ آتی ہو تو اس شعر کو ایک سو انیس (119) مرتبہ پڑھ لینے سے انکشاف حقیقت ہو جاتا ہے۔ (عصیدہ الشہدہ ص 53)

آغاز وظیفہ ہفتہ

شعر.....24

وَخَالَفَ النَّفْسَ وَالشَّيْطَانَ وَاعْصَمَهُمَا
وَأَنَّ هُمَا مَحْضَاكَ النَّصْحَ فَاتَّهَمَ
برخلاف نفس و شیطان باش فرمانش مہر
در نصیحت میکندت قول شان داں متہم
نفس اور شیطان دونو دشمن ایمان ہیں
نیک کاموں میں بھی ہوتے ہیں بدی سے متہم
نفس شیطان دا ہو مخالف توڑے کرے نصیحت
مٹھیاں گلاں کر کے تینوں پائے وج نصیحت

And resist both the self and Satan and disobey them, and should they sincerely offer thee any advice, regard them with suspicion.

حل لغات:

خالف مخالفت کر۔

النفس نفس امارہ (کی)۔

والشیطان اور شیطان۔ شطن سے مشتق ہے رحمت سے دور ہوا۔ شاط: ہلاک ہوا۔

اعصمہما ان دونوں کی نافرمانی کر۔ اعص صیغہ امر۔ عصیان: سرکشی۔

وان ہما .. اور اگر وہ دونوں (نفس اور شیطان)۔ واو عاطفہ: ان: شرطیہ۔

محضاک وہ دونوں تیرے لئے خالص کر دیں، مخلصانہ (محض سے فعل ماضی)۔ محض: خالص کرنا۔

النصح نصیحت، خیر خواہی، نصیحت کرتے ہوں۔

فاتہم پس تو متہم جان، جھوٹ سمجھ۔ اتہام: تہمت دینا۔

ترجمہ:

تو شیطان اور نفس امارہ کی مخالفت کر اور ان دونوں کی نافرمانی کر۔ اگر وہ تمہیں مخلصانہ نصیحت بھی کریں تو پھر بھی ان کو متہم اور مشکوک سمجھ (مورد الزام ٹھہراؤ)۔

تشریح:

نفس اور شیطان انسان کے ازلی دشمن ہیں۔ وہ انسان کے کبھی خیر خواہ نہیں ہو سکتے ہیں اس لئے ان دونوں کو کبھی اپنا خیر خواہ سمجھ کر دھوکا نہیں کھانا چاہئے بلکہ ان دشمنوں کے ہر داؤ پیچ سے ہوشیار رہنا چاہئے۔ شیطان نے خیر خواہ اور دوست بن کر ہی سب سے پہلے انسان کو دھوکا دیا تھا اور جنت سے نکلویا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بہت ہی حکیمانہ بات ارشاد فرمائی ہے:

طاعة النفس داء و عصيانها دواء

”نفس کی اطاعت بیماری ہے اور اس کی نافرمانی ہی اس بیماری کا علاج ہے۔“

نفس کو کمزور کرنے کا طریقہ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں یوں فرمایا ہے:

فاما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى

ترجمہ: ”جو اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا اور نفس کو اس کی خواہشات سے روکا تو جنت اس کا ٹھکانہ ہے۔“

پس نفس امارہ اور شیطان جو کچھ تجھے کرنے کی ترغیب دیں تو اس کے خلاف عمل کر، ان کی کوئی بات نہ مان اور ہمیشہ ان کی نافرمانی کر خواہ وہ تجھے پُر خلوص انداز میں نصیحت کرتے دکھائی دیں۔ تو پھر بھی ان کی نصائح کو جھوٹ کا پلندہ قرار دے۔

خاصیت:

یہ شعر اور اس سے پہلے والا شعر نماز جمعہ کے بعد گیارہ مرتبہ پڑھ لینے سے گناہوں سے حفاظت رہتی ہے۔ (حسن الجردہ ص 52)

شعر.....25

وَأَنْتَ تَعْرِفُ كَيْدَ الْخَصْمِ وَالْحَكْمَ
وَلَا تَطْعُ مِنْهُمَا خَصْمًا وَلَا حَكَمًا
وَأَنْتَ تَعْرِفُ كَيْدَ الْخَصْمِ وَالْحَكْمَ
وَلَا تَطْعُ مِنْهُمَا خَصْمًا وَلَا حَكَمًا
زانکہ میدانی تو مکر خصم و ہم مکر حکم
ان کا پیروکار محروم ہدایت ہے مرم
مکر اوہناں دے معلم تینوں بوہتے گھنے گھنیرے
نفس شیطان دا حکم نہ منیں، دونویں دشمن تیرے

And do not listen to them either as a litigant or an arbitrator; for, thou well knowest the tactics of such a litigant and arbitrator.

حل لغات:

ولا تطع . تو اطاعت نہ کر تو حکم نہ مان نہ پیروی کر۔

منهما . ان دونوں کی یعنی نفس اور شیطان کی۔

خصماً . مشکل حل کرنے والے کی حیثیت سے (خصم کے معنی جھگڑالو دشمن یا جھگڑالو ہونے کے ہیں لیکن مادہ خصم میں مشکل حل کرنا بھی ہے اور اس مقام میں یہی موزوں معلوم ہوتا ہے)۔

حکماً . ثالث فیصلہ کرنے والے کی حالت میں فیصلہ کرنے میں۔

فانت تعرف . پس (اس لئے کہ) تو جانتا ہے (مادہ عرف سے فعل مضارع واحد مذکر حاضر)۔

کید . مکر و فریب بداندیشی۔ خصم: بداندیش بدخواہ مخالف۔ حکم: ثالث۔

کید الخصم والحکم . جھگڑالو دشمن اور ثالث کے مکر و فریب کو (مرکب اضافی)۔

والحکم . اور مکر و فیصلہ کنندہ کا۔ منصف یا وہ حاکم جو فریقین کا صلح پر فیصلہ کرے (بات پوشیدہ رکھے دھوکا دیتا رہے)۔

ترجمہ:

نفس امارہ کی طرف سے اگر کوئی حکم اور خصم مقرر ہو تو اس کی اطاعت مت کرو اور تو دشمن اور ثالث (خصم اور حکم) کے فریب کو خوب جانتا ہے کہ کیسا بد ہے۔ (اور ان کی کارستانیات تجھ سے مخفی نہیں ان کے دھوکے میں نہ آتا)۔

تشریح:

شارح زکشی فرماتے ہیں کہ یہ بیت قصیدہ کے تمام بیٹوں سے سخت ترین ہے۔ اس لئے کہ خصومت نفس کے ساتھ محاکمہ شیطان سمجھ میں نہیں آتا۔ آخر میں نے روح امام بوصیری کی طرف توجہ کی تو مکاشفہ میں مجھے فرمایا کہ انسان میں تین چیزیں ہیں جو منع خواہش ہیں: قلب، نفس، شیطان۔ اگر قلب کوئی نیک کام کرنے لگتا ہے تو نفس اُسے روک دیتا ہے۔ پھر ہر دو میں جھگڑا ہوتا ہے اور شیطان ہر دو میں حکم بن جاتا ہے اور نفس کے حق میں فیصلہ دیتا ہے۔ اسی طرح جب قلب اور شیطان میں جھگڑا ہوتا ہے تو نفس حکم بن کر شیطان کے حق میں فیصلہ دیتا ہے۔ پس شیطان اور نفس میں سے ہر ایک من وجہ خصم بھی ہے اور من وجہ حکم بھی ہے۔

شیطان اور نفس امارہ کے وساوس سے خلاصی پانے کے لئے صوفیائے کرام نے فرمایا ہے کہ مومن کے ہتھیار شیطان پر غالب آنے اور وساوس کے دفعہ کرنے کو چھ ہیں: اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور بسم اللہ الرحمن الرحیم اور طمع خام سے اجتناب اور برے اعمال سے تفر اور دنیا کو دین پر غالب نہ آنے دینا۔

خاصیت:

اگر کوئی شخص کسی گناہ کا عادی ہو جائے اور توبہ کرنے پر بھی توبہ کو برقرار نہ رکھ سکے تو چاہئے کہ یہ شعر اور اس

سے پہلے والا شعر نماز جمعہ کے بعد کاغذ پر لکھ کر اور عرق گلاب میں گھول کر پی لے پھر مسجد میں قبلہ رو بیٹھ کر توبہ استغفار کرتا رہے اور حضور پاک ﷺ پر درود پڑھتا رہے حتیٰ کہ عشاء کی نماز پڑھ کر مسجد سے باہر آئے۔ (عصیدہ ص 58)

شعر..... 26

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ قَوْلٍ مِ بِلَا عَمَلٍ
مِ کسم استغفر اللہ از کلام بے عمل
لَقَدْ نَسَبْتُ بِهِ نَسْلًا لِّذِي عَقَمٍ
بچہ میخواستہم از اں زن گو بود صاحب عقم
یہ بھی سوچو! کہ کبھی بچہ بھی جنتی ہے عقم
عورت سُنڈھ نہ جن دی پتر بے لکھ حیلے کریے

I ask God to pardon me for preaching without practice; for, verily thereby I claim offspring for a barren person.

حل لغات:

استغفر اللہ... میں اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہوں یا الہی توبہ! (مادہ غفر سے اور باب استفعال سے ہے جس کے معنوں میں طلب پائی جاتی ہے)۔

من قول .. اُس قول سے۔

بلا عمل..... جو بے عمل ہو۔

قول بلا عمل..... وہ اچھی بات جو دوسروں کو کہی جائے لیکن کہنے والا خود اس پر عمل نہ کرے۔

لقد..... بے شک۔

نسبت..... میں نے نسبت کی کسی نسل کا ذکر کرنا میں نے نسب قائم کیا (مادہ نسب سے فعل ماضی واحد متکلم)۔

بہ اس کے ذریعے اُس کی۔

نسلاً .. ایک نسل (کا) ایسی نسل کی طرف۔

لذی عقم .. عقیم عورت کے لئے (ل + ذی عقم ل حرف جار بمعنی کے لئے اور ذی عقم سے مراد عقیم اور بانجھ عورت کہ جس سے اولاد نہ ہو سکے)۔

لفظی ترجمہ:

الہی توبہ ایسے قول سے جس پر خود عمل نہ کرے۔ یہ تو ایسا کیا میں نے جیسے بانجھ کے واسطے فرزند بتایا میں نے۔

تشریح:

میں اللہ تعالیٰ سے (گناہوں کی) بخشش چاہتا ہوں کہ ایسے قول سے کہ جو دوسروں کو کہا جائے لیکن خود اس پر عمل نہ ہو (کیونکہ ایسا قول تو سراسر تاثیر سے خالی ہوتا ہے) قول بلا عمل کہہ کر گویا میں نے ایک بانجھ عورت سے اولاد و نسل کی نسبت دی (حالانکہ بانجھ عورت سے اولاد کا ہونا امر محال ہے)۔
جس طرح ذی عقم مرد یا عورت سے بچہ پیدا نہیں ہوتا اسی طرح میرا نفس ہے۔ میں خود گناہوں میں مبتلا ہوں اور دوسروں کو نیکی کی ہدایت کرتا ہوں۔ میرے قول بلا عمل سے کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ شاعر نے قول بلا عمل کو بانجھ عورت سے تشبیہ بلیغ دی ہے۔ بانجھ عورت سے نسل و اولاد کی توقع نہیں کی جاسکتی اسی طرح قول بلا عمل سے اچھے نتائج نہیں پیدا ہو سکتے۔ قول بلا عمل کے ذریعے فضاء میں شور تو مچایا جاسکتا ہے لیکن دلوں میں سوز و گداز اور ہلچل نہیں پیدا کی جاسکتی۔

شعر..... 27

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ لَكِنْ مَا اتَّمَمْتُ بِهِ
امر کردم من بخیرت خود نکردم هیچ چیز
تَمَّ كَوَيْلِي كَمَا سَبَقَ دِيْنَا هُوَ خُودَ عَامِلٍ نَحِيْثٍ
تم کو نیکی کا سبق دیتا ہوں خود عامل نہیں
حُكْمَ دِيَايَا نَيْكِي دَا تَيْتُوْنَ اَپْ كَرَايَا بَرِيَايَا
اس دے دا حاصل کیہ سر اپنے خاک اڈائی

I recommended the practice of virtue to thee, but I did not myself conform to it; I did not keep to it; what, then, can be the effect of my telling thee to keep to it?

حل لغات:

امرتک..... میں نے تجھے حکم دیا (امرت + ک) ک ضمیر واحد حاضر اور امرت مادہ امر سے فعل ماضی صیغہ واحد متکلم)۔ امر: حکم کرنا۔

الخیر..... نیکی (کا) نیک کام بھلائی کا۔

لکن..... مگر۔

ما اتتمرت..... میں نے خود حکم نہیں مانا، خود اطاعت حکم نہیں کی (مادہ امر کے باب افعال ائتمار سے جس کے معنی حکم قبول کرنے یا ماننے کے ہیں اور ائتمرت سے پہلے مانا فیہ ہے)۔

بہ..... اُس کا خیر کا اُس خیر کا۔

وما..... اور نہیں۔

استقمت..... میں خود استقامت پر رہا، میں قائم نہ رہا (باب استفعال - استقامۃ سے فعل ماضی صیغہ واحد متکلم)۔
فما..... پس کیا ہے؟ (ما استفہامیہ منفی ہے)۔

قولی..... میرا قول، میرا کہنا۔

لک..... تیرے لئے۔

استقم..... تو قائم رہ (راستی پر) استقامت اختیار کر (باب استفعال سے فعل امر)۔

ترجمہ:

میں نے تجھے نیکی کرنے کو کہا اور خود میں نے ہی نہ کی اور جب خود میں مستقیم نہ ہوا تو میرا کہنا کیا تجھ کو استقامت دے گا۔

تشریح:

میں نے (واعظ بن کر) تجھے نیکی کرنے کا حکم دیا مگر میں نے خود اس پر عمل نہیں کیا۔ جب میں خود ٹھیک اور استقامت پر نہیں ہوں تو تجھے میرا یہ کہنا کہ تو ٹھیک ہو جا، کچھ مفید (یا سودمند) نہیں۔ یہ کیا حقیقت رکھتا ہے اور کیا اثر کرتا ہے۔ یعنی ہمارے قول اور فعل میں تضاد ہے۔

امر سے مراد امر اور نہی دونوں ہیں اور خیر سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کا انجام اچھا ہو۔ مستقل استقامت سے مراد طاعت اور بندگی پر قائم رہنا، احکام کی تعمیل اور برائیوں سے اجتناب کرنا ہے۔ غیر متقی انسان لوگوں کو تقویٰ کا اگر حکم کرے تو وہ طیب ہے جو لوگوں کا علاج کرتا ہے حالانکہ وہ خود مریض ہے۔

شعر..... 28

وَلَمْ أُصَلِّ سِوَى فَرَضٍ وَلَمْ أَصُومْ
وز نماز و روزہ جز فرضی نیامد در تتم
وَلَمْ أَتَزَوَّدْ قَبْلَ الْمَوْتِ نَافِلَةً
کچھ نہ پلے میں سمیٹا زاد راہ آخرت
قَبْلَ الْمَوْتِ نَافِلَةً
قبل الموت نہ توشہ کیجا سنت نفل و سارے

Nor have I provided myself with any voluntary devotions against the next world before the approach of death; nor have I offered any other than the compulsory devotion, nor have I observed any fasts.

حل لغات:

ولا..... اور نہیں (لا نافیہ ہے)۔

تزودت..... میں نے زاد راہ تیار کیا (باب تفعّل سے فعل ماضی صیغہ واحد متکلم ہے) اس باب کی ایک خصوصیت یہ

ہے کہ اس میں تکلف پایا جاتا ہے یعنی تزودت میں جان بوجھ اور از خود کوشش کر کے زاد راہ لیا کے معنی موجود ہیں)۔ تزود: توشہ مہیا کرنا۔

قبل الموت . . . موت سے پہلے یعنی زندگی میں۔

نافلہ . . . زائد عبادت، نفل، فرائض اور واجبات کے علاوہ عبادت۔

لم أصل . . . میں نے نماز نہیں پڑھی (نفل) مجد بلم فعل ماضی صیغہ واحد متکلم۔

سوی . . . سوائے علاوہ۔

فرض . . . فرض یعنی پانچ وقت کی نماز۔

لم اصم . . . میں نے روزہ نہیں رکھا (نفل) مجد بلم فعل ماضی صیغہ واحد متکلم۔

ترجمہ:

موت سے قبل نہ تو میں نے نوافل کا زاد راہ بنایا اور نہ ہی سوائے فرضوں کے میں نے کوئی نماز پڑھی اور نہ فرضی روزوں کے سوا کبھی روزے رکھے۔

تشریح:

فرائض و واجبات سے تو محض آدمی مقرر کردہ وظیفہ حیات سے عہدہ برآ ہوتا ہے لیکن درجات قرب حاصل کرنے کے لئے نوافل کا ہونا ضروری ہے۔ حدیث قدسی میں ہے:

لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه الله تعالى

”ہمیشہ بندہ میرا تقرب نفلوں کے ذریعے حاصل کرتا ہے یہاں تک کہ میں اُسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں۔“

فرائض بمنزلہ قرض کے ہیں ان کا ادا کرنا حق عبودیت کو ادا نہیں کرتا۔ حق عبودیت تب ہی ادا ہوتا ہے جب نوافل کا بے انتہا توشہ جمع کیا جائے۔ انسان اپنی عمر کو نوافل میں صرف کرے۔ میں نے تو صرف نماز روزہ فرضی پر کفایت کی۔ اب سوائے حسرت و افسوس کے کچھ بن نہیں آتا۔

یہاں سے علامہ بوصیریؒ تشبیہ سے مدح حبیبؐ کی طرف منتقل ہوئے اور وصل لطیف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے بغیر وصل عطف کے فرمایا۔

الفصل الثالث فی مدح الرسول ﷺ

یہ تیسری فصل ہے تعریف میں جناب رسول اللہ ﷺ

شعر..... 29

ظَلَمْتُ سُنَّةَ مَنْ أَحْيَا الظَّلَامَ إِلَى
مَنْ سَمَّ كَرَمَ بَسَّ بِرِ سُنَّتِ خَيْرِ الرُّسُلِ
أَنْ اِشْتَكْتُ قَدْ مَاهُ الضَّرُّ مِنْ وَرَمِ
أَنْكَهَ اِزْ اَحْيَا شَبَاهُ پَايْ وَاے كَرْدے ورم
رَات بھر رھتے كھڑے پاؤں میں آتا تھا ورم
میں تھیں سنت ادا نہ ہوئی گا ہے لنگ نہ دھوتے
حضرت پیر سجائے آہے ساری رات کھلوتے

I transgressed the law of the Prophet, who passed the night in adoration,
until his feet complained of injury from pain.

حل لغات:

ظلمت . . . میں نے ظلم کیا یا میں نے تاریکی میں رکھا، میں نے ترک کیا۔ (مادہ ظلم میں ظلم کرنے اور تاریکی میں رکھنے کے معنی موجود ہیں ظلمت فعل ماضی اور صیغہ واحد متکلم ہے۔ بغرض انکسار و اظہار عجز فرمایا کہ یہ خاصہ مقربان بارگاہ کا ہوتا ہے)۔

سنة . . . سنت رسول ﷺ یا روشن طریقہ (پر) یہ ظلمت کا مفعول ہے۔

من . . . جس نے جنہوں نے۔

ظلام . . . تاریکی شب۔

احی الظلام . . . اندھیروں کو زندہ کیا یعنی اندھیری راتوں میں بغرض عبادت جاگتے تھے شب بیداری کی (احیاء اللیل شب خیزی اور رات کی عبادت کے لئے بطور استعارہ کام کرتا ہے)۔

إلى . . . یہاں تک کہ (انتہائے غایت کے لئے)۔

أَنْ اِشْتَكْتُ . . . شکایت کرنے لگے، تکلیف محسوس کرنے لگے، ظاہر ہو گئیں۔

قدماء . . . آپ کے قدم مبارک پر۔

الضرر . . . ضرر، تکلیف، سختی، نقصان۔

ورم . . . سوج، ورم کی۔

لفظی ترجمہ:

میں نے ظلم کیا اُس نبی کی سنت پر جس نے راتوں کو اس قدر عبادت کی کہ پاؤں مبارک ورم کر آئے سوج

سوج کر۔

ترجمہ:

(افسوس) میں نے اس ذات پاک ﷺ کی سنت (طریقہ مسنونہ) کی پیروی نہ کی۔ جو اندھیری رات کو زندہ رکھتے تھے (عبادت کے لئے کھڑے رہتے تھے) یہاں تک کہ آپ کے دونوں پائے مبارک قیام کی وجہ سے متورم ہو جاتے اور تکلیف محسوس کرنے لگتے۔

تشریح:

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ابتدائے نزول وحی میں ساری رات نوافل پڑھتے رہتے تھے جس سے پاؤں مبارک سوج جایا کرتے تھے۔ یہ دیکھ کر صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ اتنی تکلیف کیوں اٹھاتے ہیں؟ آپ کے تو اگلے پچھلے سب گناہ بخشے جا چکے ہیں۔ یہ سن کر آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”کیا میں خدا کا شکر گزار بندہ نہ بنوں۔ یعنی انعامات مغفرت کا حق نہ ادا کروں؟ پھر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی:

طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى

”ہم نے آپ پر قرآن اس لئے نازل نہیں کیا کہ تم اس کے باعث سے مشقت اٹھاؤ۔“

(ط کے عدد 9، ہ کے عدد 5 حاصل عدد 14 ہوئے یعنی جیسے ماہ کامل چودہ تاریخ کا ہوتا ہے محبوب کو فرمایا کہ تم ماہ کامل ہو لہذا اپنی جان پر اتنی سختی نہ فرماؤ۔ اس کے بعد حضور ﷺ کی عادت کریمہ یہ رہی کہ تہائی رات گزر جانے پر خواب استراحت سے بیدار ہو کر تہجد ادا فرماتے۔

شعر..... 30

وَشَدَّ مِنْ سَعَبٍ أَحْشَاءَهُ وَ طَوَى
سنگ بستے بر شکم آں نازیں از کشتگی
تَحْتَ الْحِجَارَةِ كَشْحًا مُتَرَفِ الْآدَمِ
اور کھانے میں بھی کرتے تھے نہایت احتیاط
سُفْهُنَ مِنْ سَعَبٍ أَحْشَاءَهُ وَ طَوَى
جاں حضرت بھکھ لگدی آبی پیٹ تے پتھر دھر دے
سُفْهُنَ مِنْ سَعَبٍ أَحْشَاءَهُ وَ طَوَى
بے کچھ درم دینار ہوندو نہیں چا تصدق کر دے

He tied his bowels on account of hunger, and bound his waist with folds of delicate skin with a stone in it.

حل لغات:

شد۔ آپ ﷺ نے باندھا (فعل ماضی واحد غائب)۔

من سَعَبٍ..... فاقے سے بھوک سے۔

احشاء ہ۔... اپنے پیٹ مبارک کو (احشاء جمع ہے حشی کی یعنی وہ تمام اعضا کہ جو جوفِ بطن میں ہیں۔ احشاء

فعل شد کا مفعول بھی ہے)۔

طوی..... لپینا (مادہ طی سے فعل ماضی واحد غائب)۔

تحت نیچے زیر۔

حجارة پتھر۔

كشْحًا..... پہلو (فعل طوی کا مفعول ہے)۔ جسم کا وہ حصہ جو پسلیوں سے لے کر ڈھڈی تک ہے کمر۔

متترف..... نرم و نازک اور ناز پروردہ (مادہ ترف یعنی اتواف سے اسم مفعول ہے۔ اس باب کی خصوصیت کسی امر کی کیفیت میں زیادتی اور مبالغہ کرنا بھی ہے پس متترف کے معنی بہت ہی ناز پروردہ کے ہیں)۔

الآدم..... کھال جلد (ادیم سے)۔

ترجمہ:

آنحضرت ﷺ نے بھوک کی وجہ سے اپنے شکم مبارک کو کس کر باندھ لیا تھا اور اپنے نازک اور ناز پروردہ پہلوؤں کو سخت پتھر کے نیچے لپیٹ لیا تھا۔

تشریح:

امام بوصیریؒ نے اس شعر میں آنحضرت ﷺ کی شان استغناء اور عظمت فقر کو بہت ہی دلنشین انداز میں بیان کیا ہے۔ اس کی مثال دنیائے انسانیت پیش کرنے سے قاصر ہے۔

آنحضرت ﷺ کا پیٹ مبارک پر پتھر باندھنا مشہور واقعہ ہے۔ ایک دفعہ صحابہؓ نے آپ ﷺ کی خدمت میں فاقہ کشی کی شکایت کی اور پیٹ کھول کر دکھایا کہ ان پر ایک پتھر بندھا ہے۔ آپ ﷺ نے شکم مبارک کھولا تو ایک کے بجائے دو پتھر بندھے تھے۔ اس واقعہ سے جہاں آنحضرت ﷺ کی عظمت فقر کی نشاندہی ہوتی ہے وہاں یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے پتھر اس لئے باندھے تھے تاکہ نماز کے قیام میں ضعف مانع نہ ہو سکے اور آپ ﷺ زیادہ عبادت کر سکیں۔

شعر..... 31

وَرَأَوْدَتُهُ الْجِبَالُ الشُّمُّ مِنْ ذَهَبٍ
کوہ از زر کرد خود را عرض تا گردد قبول
عَنْ نَفْسِهِ فَأَرَاهَا أَيَّمَا شَمَمٍ
بن کے آئے کوہ سونے کے کہ کچھ مائل ہوں آپ
رَوَى گردانید ازاں زر مصطفیٰ خیر اشم
آکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھا کیا ہیں دینار و درم
حضرت سرور کہیا اس نوں نہ میں تیرا غرضی
اک پہاڑ سونے دا وڈا اگے ہو یا عرضی

High mountains of gold tempted him, but he showed them extreme haughtiness.

حل لغات:

روادته آپ ﷺ کو پھسلانا چاہا، ارادہ کیا (او مرادۃ عن نفسہ سے ہے کہ جس کے معنی کسی شخص کو گناہ پر اکسانے کے ہیں)۔

الجبال الشم بلند پہاڑ (جبال، جبل کی جمع ہے الشم کے معنی نہایت بلند کے ہیں۔ الجبال الشم فعل روادته کا فاعل ہے)۔

من ذهب جو سونے کے تھے (پہاڑوں کی تعریف ہے)۔ ذهب: زر۔

فاراہا پس آپ ﷺ نے ان (پہاڑوں) کو دکھا دیا تو حضور ﷺ نے ان کو دیکھا۔

ایما کتنا، کس شان سے (کسی چیز کی عظمت پر دلالت کرتا ہے)۔

شم بلند، اپنے بلند حوصلہ اور استغنا سے۔

ترجمہ:

سونے کے بلند پہاڑوں نے آنحضرت ﷺ کو پھسلانا (مائل کرنا) چاہا مگر آپ نے کچھ التفات نہ کیا اور اپنی ہمت عالی رکھی۔ آنحضرت ﷺ نے ان کو دکھا دیا کہ بلند کون ہے (یعنی آنحضرت ﷺ نے اپنی شان استغنا کی بلندی کو ظاہر کر دیا اور بلند پہاڑ سب سر ہو کر رہ گئے) بنظر حقارت ٹھکرا دیا۔

تشریح:

روایت ہے کہ ایک بار حضرت جبرائیلؑ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو سلام کہتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ اگر آپ ﷺ پسند کریں تو آپ ﷺ کے لئے یہ پہاڑ سونا بن جائیں اور جہاں آپ ﷺ رہیں آپ ﷺ کے ساتھ ہوں۔ آنحضرت ﷺ نے تھوڑی دیر غور کر کے فرمایا: جبرائیلؑ ان الدنیا دار من لا دار لہ و مال من لا مال لہ قد یجمعہما من لا عقل لہ۔

یہ دنیا تو اس شخص کا گھر ہے کہ جس کا (آخرت میں) کوئی گھر نہ ہو یہ مال ہے کہ جس کا (آخرت میں) کوئی مال نہ ہو اور یہ دنیا کے اونچے اونچے گھر اور مال محض اس کے پاس جمع ہو سکتے ہیں کہ جو عقل سے محروم (بے وقوف آدمی) ہو۔

پانچ پہاڑ تھے جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں یہ آرزو پیش کی تھی: جبل البقیس، جبل حرا، جبل ثور، جبل بطن، جبل عرفات۔

آنحضرت ﷺ نے عملاً ثابت کر کے دکھا دیا کہ فقر و استغنا اور زہد و قناعت کے کس اعلیٰ مقام پر آپ ﷺ فائز ہیں۔

شعر..... 32

وَ أَكْدَتْ زُهْدَهُ فِيهَا ضَرُورَتُهُ إِنَّ الضَّرُورَةَ لَا تَعْدُوا عَلَى الْعِصَمِ
با ضرورتہا کہ بودش میل بر دنیا نہ کرد از ضرورت خستہ نبود آنکہ دور است از حرم
مال و دولت کی ضرورت ہی نہ تھی ہرگز انہیں نور سے روشن ہو جو سینہ اسے کیا رنج و غم
حضرت زہد مسلم رکھیا چھڈ دنیا غمناکی کیوں محتاج ہووے در ماندہ جیندے اندر پاکی

His poverty urged him to be indifferent to them; for, poverty never prevails over the immaculate.

حل لغات:

و اور۔

اکدت بہت مضبوط یا خوب پختہ کر دیا (باب تفعلیل یعنی تاکید سے فعل ماضی مطلق واحد مؤنث غائب باب کی خصوصیت مبالغہ ہے)۔

زہدہ آپ ﷺ کے زہد کو بے رغبتی، ترک دینا (یہ مفعول ہے فعل اکدت کا)۔

فیہا اس دنیا میں دنیا کی طرف سے۔

ضرورۃ آپ کی ضرورت ظاہری حاجت (فعل اکدت کا فاعل ہے)۔

ان الضرورۃ بے شک ضرورت اور احتیاج ظاہری اور حسی۔

لا تعدو غلبہ نہیں کرتیں (مادہ عدا، بعدو سے)۔

علی الصم عصمت اور حفاظت الہی پر آپ کی عفت مآبی پر۔

ترجمہ:

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زہد کو ضرورتوں نے اور مضبوط کر دیا۔ بلاشبہ ضرورت عصمت پر غالب نہیں آ سکتی۔

تشریح:

جس قدر سرور عالم ﷺ کی ضروریات ظاہر بوحقی گئیں اسی قدر آپ ﷺ کا زہد بڑھتا گیا اور مضبوط ہوتا چلا گیا۔ بے شک جب خدا بچائے والا ہو اور عصمت الہی شامل حال ہو تو ضرورتیں غلبہ نہیں پاسکتیں۔ آپ نے ہر حال میں زہد کو اپنا شعار بنائے رکھا حتیٰ کہ جب آپ ایک عظیم مملکت کے تاجدار بھی قرار پائے تو اُس وقت آپ نے اپنے زہد کو ترک نہیں کیا بلکہ یہ زہد بہت زیادہ بڑھ گیا تھا حالانکہ چاہتے تو دنیا و جہاں کا سامان راحت حاصل کر سکتے تھے۔

آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہا کرتی تھیں کہ حضورؐ اس دنیا سے تشریف لے گئے مگر دو وقت بھی سیر ہو کر آپؐ نے کھانا تناول نہیں فرمایا۔

حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ جب آپؐ نے وفات پائی تو (گھر میں اس دن کے کھانے کے لئے تھوڑے سے جو کے سوا کچھ نہ تھا اور) چند سیر جو کے بدلہ میں آپؐ کی زرہ ایک یہودی کے یہاں رہن تھی۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بہت سی راتیں بے درپے اس حالت میں گزرتی تھیں کہ آپؐ اور آپؐ کے گھر والے خالی پیٹ فاقہ سے رہتے تھے کیونکہ رات کا کھانا نہیں کھاتے تھے اور جب کھاتے تو ان کا رات کا کھانا عام طور پر جو کی روٹی ہوتی تھی۔

روایت ہے کہ ایک دن سرور عالم ﷺ آرام فرما رہے تھے اور آپؐ کے نیچے نیم ترگاس کی چٹائی بچھی ہوئی تھی اور جو تکلیف تھا اس میں چمڑے کی کترن بھری ہوئی تھی کہ حضرت عمرؓ حاضر ہوئے۔ انہوں نے دیکھا کہ پہلوئے نورانی پر چٹائی کے نشان پڑے ہوئے ہیں۔ حضرت عمرؓ بے ساختہ رو پڑے۔ حضورؐ نے فرمایا: ”عمر کس چیز نے تمہیں رُلا دیا۔“ تو انہوں نے عرض کیا: ”حضورؐ میں کیسے نہ روؤں جبکہ میں دیکھ رہا ہوں کہ قیصر و کسریٰ کے حکمران عیش کر رہے ہیں۔“ حضورؐ نے فرمایا: ”اے عمر! کیا تم اس سے خوش نہیں کہ قیصر و کسریٰ کو جو کچھ مل رہا ہے دنیا کی چند روزہ زندگی تک رہے اور ہمارے لئے ابدی نعمتیں غیر زائل ہمیشہ کو آخرت میں ملیں۔“ حضرت عمرؓ نے کہا: ”بے شک میں یہی چاہتا ہوں۔“ اتنے میں جبرائیل علیہ السلام نازل ہوئے اور کہا: خدا تعالیٰ کا یہ قانون ہے کہ دنیا کی لذتیں جس قدر بڑھتی جائیں اسی قدر آخرت کی لذتیں کم ہو جاتی ہیں جیسا کہ خدا فرماتا ہے کہ تم اپنی نیکیوں کا بدلہ دنیا میں پا چکے ہو لیکن اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ سے کہہ دو کہ تم دنیا کی نعمتوں سے جو تمہارا جی چاہے لے لو۔ آپؐ اس قاعدے سے مستثنیٰ ہیں۔ تمہاری لذت آخرت لذات دنیاوی کے حاصل کرنے سے کم نہ ہوں گی۔“ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اللہ بہتر و باقی ہے۔ (اللہ کی ذات بہترین نعمت اور غیر فانی دولت ہے)۔

شعر..... 33

وَكَيْفَ تَدْعُوا إِلَى الدُّنْيَا ضَرُورَةً مَنْ
چوں تواند خواند بر دنیا ضرورت زانکہ گر
وہ بھلا دنیا کو کیوں چاہیں گے خود جن کے طفیل
کیونکر سددا دنیا دل کوئی حاجت مند بتائی

And how could poverty incite one to worldly prosperity, for whom had it not been, the world should not have come out of nonentity?

حل لغات:

و..... اور (حرف عطف)۔

کیف..... کیسے کیوں کر (استفہام انکاری)۔

تدعو..... بلائیں دعوت دیں (دعوة سے)۔

إلى الدنيا..... دنیا کی طرف۔

ضرورة..... ضرورتیں حوائج ظاہری (تدعو کا فاعل ہے)۔

من وہ شخص اس ہستی پاک کو۔

لولاہ اگر وہ ذات پاک نہ ہوتی۔

لم تخرج..... نہ نکلتی نہ ظاہر ہوتی (لغی جہد بلم)۔

الدنيا..... دنیا (دنیا مشتق دنو سے بمعنی نزدیک ہونا۔ اس جہان کو دنیا اس لئے کہتے ہیں کہ وہ باعتبار زمان بہ نسبت

آخرت کے انسان کی ذات سے قریب ہے)۔

من العدم..... عدم سے (عدم کے معنی نہ ہونے کے ہیں) کتم عدم سے نیستی۔

ترجمہ:

ضرورتیں اس ہستی کو دنیا کی طرف کیسے مائل کر سکتی ہیں جبکہ اگر آپؐ نہ ہوتے تو دنیا عدم سے وجود میں نہ آتی۔ (دنیا بھی نہ ہوتی)۔

تشریح:

اس شعر میں آنحضور ﷺ کے زہد کے بارے میں بتایا گیا ہے کہ دنیا کی ضرورتیں اس ہستی کو اپنی طرف کیسے مائل کر سکتی ہیں جس کے لئے یہ ساری کائنات پیدا کی گئی۔ دنیا ان کی محتاج ہے۔

شعر میں اس حدیث کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی اور آپؐ نے عرش کے پایوں پر یہ لکھا دیکھا تھا: ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ تو آپؐ نے بارگاہ ایزدی میں عرض کیا کہ وہ آپؐ کو حضورؐ کے وسیلہ سے بخش دے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اب جب کہ تم نے حضرت محمد ﷺ کے وسیلہ سے سوال کیا ہے تو میں نے آپؐ کو بخش دیا ہے۔ اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں آپؐ کو پیدا نہ کرتا۔“ اس کو حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔

واقعہ معراج میں ہے کہ جب حضور ﷺ سدرۃ المنتہیٰ پر ساجد الی اللہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے حضورؐ کو فرمایا: اے محبوب! ہم تم اور ماسوئی اس کے جو کچھ ہے وہ سب ہم نے تمہاری وجہ سے پیدا کیا تو حضور ﷺ نے عرض کیا: الہی میں اور تو اور ماسوئی اس کے جو کچھ ہے سب میں نے تیری ذات کے لئے ترک کیا۔ الحمد للہ ملہم الصواب والیہ المرجع والمآب۔

شعر..... 34

مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ وَالْثَّقَلَيْنِ
آلِ مُحَمَّدٍ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ فَخْرُ الْاَنْسِ وَالْجَانِ
وَهُ مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ سِرُّرُ الْكَائِنَاتِ
حَضْرَتِ سِرُّرِ دُوہاں جہانناں نالے جن آدم دا

Mohammed is the lord of the two worlds and of the two noble creations
(man and genii) and of the two nations, namely, Arabs and non-Arabs.

حل لغات:

محمد..... محمد ﷺ (خبر ہے اور مبتدا محذوف ہے۔ مرفوع، صیغہ اسم مفعول مبالغہ۔ بہت تعریف کیا گیا)۔

سید..... سردار اور لہجاء کائنات سیاست علو و رفعت کے معنی میں بھی مستعمل ہے۔

الکونین..... دو جہاں دنیا و آخرت (کون کا تثنیہ ہے۔ کون اول دنیا کون ثانی آخرت یا عالم شہادت اور عالم غیب)۔

الثقلین..... انسان اور جنات (ثقل کا تثنیہ اور ثقل کے معنی بھاری جماعت کے ہیں)۔

فریقین..... دو گروہ۔

من عرب..... اہل عرب سے۔

عجم..... غیر عرب۔ عرب اپنے سوا ساری دنیا کو عجم کہتے ہیں (اپنی فصاحت و بلاغت، وسعت زبان کے عجم یعنی گونگا کہتے ہیں)۔

ہدایت قرآۃ..... مصرع اول کے آخری نون پر وقف نہ کریں بلکہ اگلے مصرعے کو ملا کر پڑھیں کیونکہ یہ مصرع ثانی کے وزن میں شامل ہے۔ اس لحاظ سے پہلا مصرع الثقلی پر ختم ہو جاتا ہے اور ن والفریقین سے دوسرا مصرع شروع ہوتا ہے۔

ترجمہ:

محمد ﷺ دنیا و آخرت، جن و انس اور عرب و عجم یعنی کل کائنات کے سردار ہیں۔

تشریح:

اشارہ ہے حدیث انا سید ولد آدم ولا فخر کی طرف۔ یعنی میں تمام اولاد آدم کا سردار ہوں اور میرا یہ کہنا بطور فخر نہیں بلکہ امر واقعی ہے۔ چونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام گروہ انسان اور گروہ جن ہر دو کی طرف مبعوث ہوئے اس لئے حضور ﷺ ہر دو نوع کے سردار ہیں۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ شفاء میں تحریر فرماتے ہیں: نام محمد ﷺ مخصوص حضور کا اسم عالی ہے اور عرب میں کوئی حضور سے قبل اس نام کے ساتھ مشہور نہ ہوا اور نہ عجم میں کسی کا یہ نام حضور کی جلوہ گری سے اول رکھا گیا۔

ایک سوال یہ ہے کہ حضور کی نعت میں اسم محمد ﷺ ہی امام بوصیری نے کیوں اختیار فرمایا جبکہ ارشاد الساری شرح بخاری میں ہے کہ حضور کے اسماء گرامی ایک ہزار ہیں اور ایک قول ہے کہ تین سو ہیں۔ ایک قول میں ننانوے نام ہیں۔ اس کا جواب صرف یہی ہے کہ یہ اسم پاک تمام اسماء سے افضل و اشہر ہونے کے علاوہ مرتبہ محمودیت میں مفید مبالغہ ہے اسی لئے اس نام پاک کو نعت میں لانا مناسب تھا۔

حضور ﷺ کی سیادت یہ کم نہیں کہ حضور خاتم الانبیاء ہیں اور سید المرسلین اور معراج کا رتبہ حضور کے سوا انبیاء میں سے کسی کو نہ ملا۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کو انبیاء و مرسلین اور جن و انس کا سردار بنا کر ”وما ارسلناک الا رحمة للعالمین“ کے تاج سے سرفراز فرمایا۔ محمد ﷺ جن و انس، عرب و عجم اور دنیا و آخرت کے سردار ہیں۔

آنحضرت ﷺ کی سیرت مبارکہ پر اگر کوئی غیر مسلم بھی قلم اٹھاتا ہے تو آپ کی عالمگیر شخصیت کا اعتراف کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ جارج برناڈشا (1856ء-1950ء) نے حضور اکرم ﷺ کی سیادت و قیادت کا اعتراف کرتے ہوئے تحریر کیا ہے: ”اگر کوئی مذہب ہے جو اگلے سو سال میں انگلستان پر حکومت کرے نہیں بلکہ سارے یورپ پر حکومت کرے تو وہ صرف اسلام ہوگا۔ میں نے محمد ﷺ کے مذہب کو ہمیشہ بڑی قدر کی نظر سے دیکھا ہے کیونکہ اس کے اندر حیرت انگیز طاقت ہے۔ یہ واحد مذہب ہے جس کے متعلق میرا خیال ہے کہ اس کے اندر یہ صلاحیت ہے کہ وہ بدلتی ہوئی دنیا کو اپنے اندر جذب کر سکے جس کے اندر ہر دور کے لئے اپیل ہے۔“

امریکہ کے ڈاکٹر مائیکل ہارٹ (پیدائش 1932ء) کی تحقیق کا جائزہ لیں اور غور کریں کہ اس سائنٹفک دور میں بھی ہزار عناد و تعصب کے باوجود دنیا کا ہر محقق سید انس و جن محمد عربی ﷺ کی شخصیت کو تسلیم کرنے پر مجبور ہے۔ ڈاکٹر مائیکل ہارٹ ایک عالم فلکیات ہیں اور مؤرخ بھی۔ انہوں نے اور ان کی اعلیٰ تعلیم یافتہ بیوی نے مل کر تاریخ عالم کا مطالعہ کیا ہے اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ محمد ﷺ دنیا کی تمام انتہائی بااثر شخصیتوں میں سرفہرست ہیں۔

"Mohammad on Top of the Handred Bests."

ان دونوں نے ایک کتاب مرتب کر کے شائع کی ہے جس کا نام "The 100" رکھا ہے۔ اس کتاب میں سو ایسے آدمیوں کے حالات درج ہیں جنہوں نے تاریخ پر سب سے زیادہ اثرات ڈالے۔ مصنف کے نزدیک ان میں سب سے زیادہ عظیم انسان محمد ﷺ تھے۔ وہ تحریر کرتے ہیں: ”وہ (محمد ﷺ) تاریخ کے واحد انسان ہیں جو انتہائی حد تک کامیاب رہے مذہبی حیثیت سے بھی اور دنیوی سطح پر بھی۔“ مصنف کے نزدیک آپ کی ذات صرف آپ ہی کی حد تک نہ تھی بلکہ ان کی عظمت کا اثر تمام نوع انسانی تک پہنچا ہے۔ انسانی تاریخ پر آپ ﷺ کی شخصیت کا غالب اثر ابھی تک جاری ہے۔ ایک سو عظیم ترین انسانوں کی اس فہرست میں نمبر ایک پر محمد ﷺ کا نام مبارک ہے۔ نمبر تین پر مسیح علیہ السلام کا، نمبر سولہ پر موسیٰ علیہ السلام کا نمبر 51 پر خلیفہ ثانی عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ کا۔

خاصیت:

یہ شعر ہر طرح کے آسیب زدہ پر پڑھ کر دم کریں اور چینی کے برتن پر لکھ کر پلائیں تو چند روز میں شفاء ہو جاتی ہے۔ اس کا تعویذ لکھ کر گلے میں باندھا جاسکتا ہے۔ (طیب الوردہ ص 30)

شعر..... 35

نَبِينَا الْأَمِيرُ النَّاهِي فَلَا أَحَدٌ
أَمْرٌ وَنَاهِي يَمِيرُ آتِ رَسُولٌ رَاسِتٌ
قَوْلُ كَيْفَ صَفَا وَصَدَقَ فِي عَالِي هَمٍّ
أَوْسُ جَبِيَا نَدَى سَاحِلُ وَجْهِ نَفْثِ اثْبَاتِ

He is our Prophet, who enjoined us to do good, and who prohibited us from doing wrong, because there is none more veracious than he in saying, 'no' or 'yes.'

حل لغات:

نَبِينَا..... ہمارے نبی ﷺ۔ نبی بلا ہمزہ کے معنی بلند مقام پر بٹھرنے والے کے ہیں۔ یہ لفظ نبیؐ ہمزہ کے ساتھ نہیں کہ جس کے معنی خبر دینے والے کی ہیں۔ اصطلاح میں اُس انسان کو نبی کہتے ہیں جسے اللہ نے اصلاح و تبلیغ کے لئے مبعوث فرما کر اپنی وحی کے ذریعے اس پر احکام نازل فرمائے۔

الامر..... حکم دینے والا (امر سے اسم فاعل)۔ امر نیک کام کا حکم دینے والا۔

الناهی..... منع کرنے والا روکنے والا (نہی سے اسم فاعل) بُرے کام سے روکنے والا۔

فلا احدٌ ابو..... پس کوئی نہیں ہے زیادہ سچا (ابو مادہ ہو سے اسم تفضیل ہے بمعنی الصدق آپ سے زیادہ سچا)

فلا احد: اور نہیں ہے کوئی۔

فی قول..... قول میں اقوال میں۔

لا..... نہیں۔

نعم..... ہاں (کلمہ ایجاب)۔

ترجمہ:

ہمارے نبی ﷺ بھلائی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے والے ہیں۔ جہاں وہ ”ہاں“ یا ”نہیں“ (نہ) کہہ دیں وہاں اُن سے بڑھ کر ایسا کہنے میں ان سے کوئی زیادہ سچا نہیں ہے۔

تشریح:

یوں تو نبی کریم ﷺ کے بے شمار اوصاف حمیدہ ہیں لیکن آپ کا امر بالمعروف (بھلائی کا حکم دینے والا) اور ناهی عن المنکر (منکر سے روکنے والا) ہونا بہت ہی اہم صفت ہے۔ اس وقت صفحہ ہستی پر کوئی ایسا انسان نہیں تھا جو محمد ﷺ سے زیادہ ابر فی القول والعمل یعنی قول و عمل میں سچا ہو اور نہ کوئی ایسا مرد پاکباز تھا جو اپنے لا (نہیں) اور نعم (ہاں) میں ان سے زیادہ سچا ہو۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے لا اور نعم میں سچا اور کوہ استقلال ہونا ضروری ہے۔ یہ عظیم کام وہی سر انجام دے سکتا ہے جس کے قول لا کو کوئی طاقت نعم میں نہ بدل سکے اور نہ اس کے نعم کو لا میں منتقل کر سکے۔ آنحضرت ﷺ کی سیرت کے مطالعہ کریں تو جادہ حق پر استقامت کی ایسی مثالیں تاریخ عالم میں آپ کے علاوہ اور کہیں نہیں ملتی۔

قریش نے ظلم و ستم کے پہاڑ توڑنے میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی۔ جسم مبارک پر نجاست ڈالی گئی، گلے میں چادر کا پھندا ڈال کر پھانسی دینے کی کوشش کی گئی، راستے میں کانٹے بچھائے گئے لیکن جادہ حق سے آپ کے پائے استقلال متزلزل نہ ہوئے۔ نفی و اثبات میں کوئی بھی حضور نبی کریم ﷺ سے زیادہ سچا نہیں اور نہ ہی وعدہ وعید اور باقی تمام حالات میں حضور ﷺ سے زیادہ کوئی حق کہنے والا ہے۔

شعر..... 36

هُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تُرْجَى شَفَاعَتُهُ
لِكُلِّ هَوْلٍ مِّنَ الْأَهْوَالِ مُقْتَحِمٍ
آں حبیب کہ بود اُمید گاہ مردماں
در شفاعت نزد سخیائے پیچیدہ بہم
وہ حبیب اللہ کے اور شافع محشر بھی ہیں
اور دافع ہیں بلا کے قاطع رنج و الم
اودہ حبیب خداوند والا تکیہ گاہ غریباں
اودکھے وقت شفیع ہووے گا ساریاں وانگ حیاں

He is the favourite of God, whose intercession is to be hoped for in every kind of surprising distress.

حل لغات:

هو..... وہ ذات اقدس آنحضرت ﷺ (ضمیر راجع الیہ علیہ السلام)۔

الحبيب..... دوست محبوب (جس سے پیار کیا جائے اور جس کی رضا چاہی جائے)۔

الذی ترجی..... جس سے اُمید کی جاتی ہے (مادہ رجاء سے) الذی: ایسے۔ ترجی: کہ اُمید کی جاتی ہے۔ رجاء: امید رکھنا۔

شفاعته..... آپ ﷺ کی شفاعت (کی)۔

لکل هول..... ہر هول و ڈر کے لئے (هول: دُر شدت) ل بمعنی فی اور هول: شدت و مصیبت میں۔ هول سے

ہول دوزخ بھی ہو سکتا ہے جس میں آدمی قہراً اور جبراً داخل کئے جائیں گے۔
من الاهیال۔ طرح طرح کے ڈر و خوفوں سے (شدتوں اور مصیبتوں سے)۔
مقتحم..... جھونک دینے والا زبردستی پھینک دینے والا (قحم کے باب افعال یعنی اقتحام سے اسم فاعل اور یہ ہول کی صفت ہے)۔

ترجمہ:

وہی ایک ایسا ذی شان محبوب الہی ہے جس کی شفاعت کی امید کی جاتی ہے۔ اچانک پیدا ہونے والے ہر خوف و مصیبت میں (آپؐ ہی وہ حبیب ہیں جن سے قیامت کے ہولناک دن میں شفاعت کی امید کی جائے گی)۔

تشریح:

آپؐ (اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان کے) حبیب ہیں کہ جن سے (روز محشر) آنے والے اچانک اور زبردستی جھونک دینے والے اور ذلیل کر دینے والے ہر طرح کے خوف سے شفاعت کی امید کی جاتی ہے (جبکہ اور کوئی پیغمبر شفاعت کی حامی نہیں بھرے گا)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

الا وانا حبیب اللہ ولا فخر وانا حامل لواء الحمد یوم القیامۃ ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع ولا فخر (الحديث)

ترجمہ: سنو! میں اللہ کا حبیب ہوں، روز قیامت لواء الحمد (حمد کا جھنڈا) میرے ہاتھ میں ہوگا۔ میں پہلا شفاعت کرنے والا ہوں گا اور میری ہی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی۔ یہ جو کچھ بھی کہہ رہا ہوں، ازراہ فخر و غرور نہیں کہتا بلکہ تحدیثِ نعمت کے طور پر کہتا ہوں۔

دیکھئے امام بوصیریؒ کی حدیث شریف پر کتنی نظر وسیع ہے کہ حدیث میں چونکہ حبیب اللہ کے شرف کو شفاعت کے منصب عالیہ سے متعلق کہا گیا ہے اسی لئے آپؐ نے بھی شعر میں یہی التزام کیا ہے۔

نیز حبیب اللہ کے بعد اللہ تعالیٰ کی اضافت کا تذکرہ اس وجہ سے نہیں کیا کہ آنحضرتؐ اور مومنین خصوصاً عشاق رسول کے باہم تعلق بھی محبت اور مودہ کا ہے۔ اس لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے عشاق کے بھی حبیب ہیں۔

شفاعت ایک بہت بڑا اعزاز ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو سرفراز فرمایا ہے۔ محقق دوانی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ تمام انس و جن کی شفاعت فرمائیں گے اور شفاعت کفار یوں نہ ہوگی کہ اُن پر اُس وقت سے پہلے حکم سزا نافذ ہو چکا ہوگا۔ تاہم اسوال قیامت میں تخفیف تو اُن پر بھی حضور کی شفاعت سے ہو اور مومنین کے لئے تو غفو معاصی اور ترقی مدارج حضور کی شفاعت سے ہوں۔ اس بنا پر یہ آیہ کریمہ ”وما ارسلناک الا

رحمة للعالمین“ (اور ہم نے تمہیں سارے جہان کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے) سے حضور کی شفاعت عامہ ثابت ہے۔

آپؐ کی شفاعت پر امید کر کے گناہوں کا ارتکاب ہمیں شفاعت سے محروم بھی کر سکتا ہے۔ لہذا شفاعت کا صحیح تصور سمجھنے کی کوشش کرنا چاہئے اور حضور کی سنت پر عمل کرنے کی پوری کوشش کرنا چاہئے۔

خاصیت:

یہ شعر اور اس سے پہلے والے دو شعر پڑھتے رہنا آفات و بلیات سے حفاظت کے ضامن ہیں جس کو حاجت دنیا و آخرت کی ہو اس شعر کو ایک ہزار ایک دفعہ ایک ہی جگہ بیٹھ کر پڑھے اور درمیان میں بات چیت نہ کرے انشاء اللہ تعالیٰ ضرور اس کی مصیبت دور ہو جائے گی اور یہ امر مشائخ کرام کے مجربات سے ہے۔

یہ شعر خدا اور اس کے رسولؐ کی بارگاہوں میں مقبول ترین سمجھا جاتا ہے لہذا طاق مقدار میں اسے کئی بار پڑھنا چاہئے۔

شعر..... 37

دَعَا إِلَى اللَّهِ فَالْمُسْتَمْسِكُونَ بِهِ
مُسْتَمْسِكُونَ بِحَبْلِ غَيْرِ مُنْقِصٍ
مرو را خواندے بحق و ہر کہ دروے دست زد
دست زد در حبل محکم کاں بریدہ نشیدم
ان کی دعوت ہے طرف اللہ کی سب کے لئے
ان کی طاعت سے ہوئے مقبول حق اہل ہم
حضرت بوہتے بھلے ہوئے طرف رب دی آندے
نال حبل اللہ بدھے ہوئے کیوں ہوون در ماندے

He called the people to God; so those who cling to him, cling to a rope which never snaps.

حل لغات:

دعا..... آپؐ نے بلایا (فعل ماضی واحد غائب) دعاء: بلانا، ہدایت کرنا۔

الی اللہ..... اللہ کی طرف۔

دعا الی اللہ..... از دعوت اللہ کی طرف بلایا یعنی دین الہی کی طرف۔

فالْمُسْتَمْسِكُونَ..... پس تمسک کرنے والے ایسے پکڑنے والے ہیں۔ مادہ تمسک اور باب استفعال یعنی

استمساک سے اسم فاعل جمع)۔

بہ..... اس ذات سے آپؐ کے دامن سے (کو)۔

بحبل..... رسی کے۔

مستمسکون بحبل..... ایک ایسی رسی کو مضبوطی سے پکڑنے والے ہیں۔

منفصم ٹوٹنے والی (باب انفعال یعنی انفصام سے اسم فاعل۔ اس باب کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں فعل جوارح کا اثر یعنی ہاتھ پاؤں کے کام کا اثر ظاہر ہوتا ہے)۔
غیر منفصم ... نہ ٹوٹنے والی، محکم مضبوط پائیدار۔

ترجمہ:

آنحضرت ﷺ نے سب لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلایا اور جن لوگوں نے اس دعوت حق کو قبول کرتے ہوئے آنحضرت کا دامن مضبوطی سے تھام لیا تو انہوں نے گویا ایک رسی کو ہاتھ ڈالا ہے کہ جو کبھی ٹوٹنے والی نہیں ہے۔

تشریح:

قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ نے آنحضور ﷺ کو داعی الی اللہ اور سراج منیر کا خطاب دیا اور دین اسلام کو مضبوط رسی سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

فَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا

”اے مسلمانو! اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھام لو۔“

ہمارے اسلاف اس دنیا میں اس لئے غالب رہے کہ انہوں نے اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھام لیا تھا اور ہم اس وجہ سے ذلیل و خوار ہیں کہ اللہ و رسول ﷺ کی سنت سے ہماری گرفت ڈھیلی ہے۔
حدیث نبوی ہے کہ ”جب تک تم میری سنت کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے اپنے دشمنوں پر غالب رہو گے اور اگر میری سنت سے نکل گئے تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسے ظالم حکمرانوں کو مسلط کر دے گا جو تم پر رحم نہیں کریں گے اور نہ تم سے ڈریں گے۔“

گنوا دی ہم نے جو اسلاف سے میراث پائی تھی
ثریا سے زمیں پر آسمان نے ہم کو دے مارا

وہ معزز تھے زمانے میں مسلمان ہو کر
اور تم خوار ہوئے تارک قرآن ہو کر

(اقبال)

آنحضرت ﷺ داعی الی اللہ تھے جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہوتا ہے:
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكْفُلُهُمْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا قُومٌ مِثْلُهُمْ فَاسِيءُوا إِلَيْهَا قَدَرُ مَقَاسِهِمْ فِيهَا
عرب و عجم جن و انس غرضیکہ سب مخلوق دعوت کی مخاطب تھی چنانچہ یہی وجہ ہے کہ امام بوصیریؒ نے شعر میں فعل دعا کا مفعول لانے کی چنداں ضرورت نہیں سمجھی۔

خاصیت:

اس شعر کا نمازوں کے بعد وظیفہ سلامتی ایمان اور امن و عافیت کا باعث ہے۔

شعر..... 38

فَاقَ النَّبِيِّينَ فِي خَلْقٍ وَ فِي خُلُقٍ
بہتر پیغمبراں در خلق و در خلق آمدہ
وَلَمْ يُدَانُوهُ فِي عِلْمٍ وَلَا كَرَمٍ
کس چو او ناند نہ در علم و نہ در وصف کرم
ہے فضیلت انبیاء پر خلق میں اور خلق میں
حضرت وچ مٹھا سے خلقت سبھ نبیاں تھیں فائق
علم عمل وچ نہ کوئی ثانی نہ صفات وچ لائق

He surpassed all the prophets, both in physical and moral qualities; while they did not approach him either in knowledge or in noble nature.

حل لغات:

فاق . آپ فوقیت لے گئے بلند مرتبہ ہوئے۔ (فوق، فوقیۃ سے فعل ماضی واحد غائب)۔
النبيين . نبیوں (مفعول ہے اور نبیین جمع ہے نبی کی)۔ الف لام جنسی (جنس انبیاء پر)۔
خُلُقٍ . حسن صورت، ظاہری شکل و صورت۔
خُلُقٍ . حسن کردار، سیرت، باطنی کمالات۔
لم يدانوه . وہ (انبیاء) آپ سے قریب نہیں ہو سکتے (مادہ دنو اور مدانۃ یعنی باب مفاعلتہ سے نفی مجہم)۔
دنو بمعنی قرب۔

فی علم . مرتبہ وسعت علم میں۔

کرم . سخاوت۔

ترجمہ:

آنحضور ﷺ تمام انبیاء سے حسن صورت و حسن سیرت میں بڑھ گئے اور کوئی بھی علم اور کرم میں حضور ﷺ کے برابر نہیں ہے۔

تشریح:

آنحضرت ﷺ حسن صورت و سیرت یعنی ظاہری و باطنی کمالات کی بدولت (عام انسان تو کیا) سارے نبیوں پر فوقیت کا شرف رکھتے ہیں۔ دیگر انبیائے کرام (اپنی اپنی جلالت قدر کے باوصف) نہ تو آنحضرت کی وسعت علم کا مقابلہ کر سکتے ہیں اور نہ ہی عزت بزرگی اور سخاوت میں آپ کی ہمسری کر سکتے ہیں۔

حسن یوسف دم عیسیٰ یسٰ بیضا داری
آنچه خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو ان تمام انبیائی اوصاف سے متصف کر کے افضل الانبیاء بنا دیا۔ اس کا ثبوت آیات و احادیث میں واضح طور پر موجود ہے۔ آپ کے اوصاف حمیدہ کا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے۔ اس کے لئے ہزاروں صفحات نا کافی ہوں گے۔

خاصیت:

یہ دوسرا بیت ہے جسے سن کر حضور ﷺ نے اظہار پسندیدگی فرمایا تھا۔ یعنی یہ شعر بارگاہ نبوت میں مقبول ہے۔ اسے طاق تعداد میں کئی بار پڑھنا چاہئے۔ (عصیدہ ص 81)
اس شعر سے لے کر شعر 46 تک کا ورد غیر مسلموں سے مناظرے کے موقع پر مفید ہے۔

شعر..... 39

وَكُلُّهُمْ مِّنْ رَسُولِ اللَّهِ مُلْتَمِسٌ
ملتس از دے ہمہ از انبیاء و از رسل
سب پیہران کے مشرب سے ہوئے ہیں فیضیاب
اک گھٹ رحمت طلب کیا سبھ نیماں حضرت پاسوں
عُرْفًا مِّنَ الْبَحْرِ أَوْ رَشْفًا مِّنَ الدِّيمِ
یک کف از دریائے علم و شربتے ز ابر کرم
اور وہ دریائے رحمت منبع جود و کرم
دریا فضل اپنے تھیں دیویں چھٹاں ایس پیاسوں

All of them obtained from the Messenger of God merely handfuls of water from the ocean, or sippings from continuous rains.

حل لغات:

كلہم۔۔۔ وہ سب کے سب انبیاء (ضمیر انبیاء کرام کی طرف ہے)۔ كلہم۔ کل دراصل اکلیل بمعنی تاج سے ماخوذ ہے۔ جس طرح تاج تمام سر کو احاطہ کئے ہوئے ہوتا ہے اسی طرح لفظ کل اپنے مضاف الیہ کی کل جزئیات کو احاطہ کرتا ہے۔ کل ہمیشہ مضاف ہوتا ہے۔

ملتس۔۔ التماس کرنے والا طلب کرنے والا (مادہ لمس کے باب افعال یعنی التماس سے اسم فاعل ہے۔ التماس کا لفظ ہم مرتبہ سے کوئی چیز مانگنے کے لئے استعمال ہوتا ہے)۔

عرفاً..... ایک چلو بھر (مادہ عرف سے ہے جس کے معنی ہاتھ کے ذریعے پانی لینے کے ہیں)۔

من البحر۔۔۔ سمندر سے اخلاق محمدی سے علم و معرفت۔

او۔ یا۔

ورشفاً۔۔ قطرۃ آب گھونٹ (مادہ رشف سے ہے کہ جس کے معنی چوسنے یا ایک دفعہ چسکی لینے کے ہیں)۔

من الدیم۔۔۔ لگا تار بارشوں سے (الدیم دیمۃ کی جمع ہے اور دیمۃ کے معنی لگا تار بارش کے ہیں کہ جس میں نہ تو بادل گرے اور نہ ہی بجلی چمکے یعنی بہت زیادہ بارش۔ بخشش کی بارش سے تشبیہ دی جاتی ہے)۔

ترجمہ:

آنحضور ﷺ کے بحر بیکراں سے ایک چلو یا ان کے ابر کرم کا ایک گھونٹ (جرعہ) لینے کے لئے تمام انبیاء علیہم السلام حضور ﷺ ہی کی خدمت میں التماس کریں گے۔ یعنی ان (انبیاء) میں سے ہر ایک نبی رسول اللہ ﷺ سے طلب گار ہے۔ سمندر سے ایک چلو کا یا موسلا دھار بارش سے ایک گھونٹ کا۔

تشریح:

اس شعر میں آنحضور ﷺ کی شان عظمت و جلالت قدر اور آپ کے مرتبہ و مقام محمود کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ آپ کی ذات گرامی وہ ذات ہے جس کے بحر بے پایاں سے انبیاء و رسل مستفید ہوتے رہے ہیں۔ اس شعر میں ایک لطیف انداز سے دیگر انبیاء علیہم السلام اور آنحضور ﷺ کے درمیان مقام و مرتبہ کے لحاظ سے جو نسبت ہے اس کو بھی بیان کر دیا گیا ہے یعنی حضور اکرم ﷺ کی حیثیت دوسرے انبیاء کے مقابلہ میں بحر بیکراں کی ہے اور دیگر انبیاء کی حیثیت فرع کی ہے۔ فرع ہمیشہ اصل سے مستفید ہوتی ہے۔ قیامت کے دن جب نفسی نفسی کا عالم ہو وہ تمام انبیاء علیہم السلام بھی روز محشر کی پریشانیوں سے حیران ہوں گے تو شفاعت کبریٰ کا شرف آنحضور ﷺ ہی کو حاصل ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام پیغمبروں کا سرتاج و امام بنایا ہے۔
یہ بیت ثالث ہے جس پر حضور ﷺ نے اظہار پسندیدگی فرمایا۔ لہذا یہ بیت بھی قاری کو کم از کم تین بار دہرانا چاہئے۔

شعر..... 40

وَأَقْفُونْ لَدَيْهِ عِنْدَ حَدِّهِمْ
نقطۃ از علم دارد یا نصیب از حکم
نزد او استادہ جملہ ہر کسے در حد خویش
علم کا مرکز ہیں سکھلاتے ہیں اسرار و حکم
ان کے مجلس میں کھڑے سب ہوشیار اور باادب
حضرت تھیں پیغمبر سارے آئے کہن حقیقت
مِنْ نَقْطَةِ الْعِلْمِ أَوْ مِنْ شَكْلَةِ الْحِكْمِ
اک نقطہ دے علم اپنے تھیں یاں دس راہ شریعت

They stop before him at their assigned limits: either of a point of knowledge or of a figure of philosophy.

حل لغات:

واقفون..... وہ ٹھہرنے والے ہیں یا جاننے والے ہیں (مادہ وقف سے اسم فاعل جمع مذکر اور وقف کے معنی ٹھہرنا اور مطلع ہونا دونوں ہیں)۔ واقف: کھڑا ہونے والا کسی چیز پر اطلاع پانے والا۔

لدیہ..... آپ کے سامنے آپ کے قریب آپ کے حضور میں دربار رسالت کے نزدیک۔ لدی: نزدیک۔
عندہ۔ اپنی اپنی حد پر اپنے مقام پر اپنے مرتبہ کے مطابق اپنے حدود منصب کا۔ عند: قرب۔
نقطہ..... اس مقدار کا نام ہے جس کی تقسیم نہ ہو سکے۔ یہاں مراد اُس تھوڑی سی سیاهی سے ہے جو سپیدی کے درمیان ہو یا تھوڑی سپیدی جو سیاهی کے درمیان ہو۔
الحکم۔ حکمت (محمد ﷺ) کے۔ اس سے حد کی تشبیہ ہے کہ پیغمبروں کی حد جہاں ان کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے وہ بمنزلہ نقطہ و اعراب ہے۔

علم..... مراد علم معرفت۔
حکم..... ایسے دقیق امور ہیں جو علوم شرعیہ کی طرف متفرع ہوتے ہیں۔

ترجمہ:

وہ (تمام کے تمام) حضور ﷺ کے سامنے اپنے مقام پر علم کے نقطہ یا حکم کی شکل کی مانند کھڑے ہیں۔
یعنی تمام انبیاء علیہم السلام آنحضور ﷺ کے حضور میں اپنے مقام و مرتبہ پر کھڑے ہیں اور ان کی حد آپ کی کتاب علم کے مقابلہ میں مثل نقطہ کے ہیں یا آپ کی کتاب حکمت کے مقابلہ میں مثل اعراب کے ہیں۔
تشریح:

اس شعر میں آنحضرتؐ کے علم و فضل کی عظمت پر روشنی ڈالی گئی ہے کہ انبیاء کرام بھی آنحضرتؐ کے علم و حکمت کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ علم سے مراد اللہ تعالیٰ کا غیر متناہی علم ہے اور حکمت سے وہ حکمت مراد ہے جو کثرت اور شمار سے باہر ہو۔ اللہ تعالیٰ کے سامنے تمام انبیاء اور علماء کے ہر قسم کے علوم ایک نہ ختم ہونے والے نقطہ کی مانند ہیں اور تمام داناؤں کی ہر قسم کی دانائی اللہ تعالیٰ کی لاحدود حکمتوں کے سامنے بمنزلہ ایک حرکت کے ہے۔ یہ نقطہ اور حکمت مکمل طور پر حضور نبی اکرم ﷺ کے لئے خاص ہے جبکہ باقی تمام انبیاء کے لئے ایک معین حد اور معلوم و ظاہر مقام سے جس پر وہ قائم ہیں۔ ذرہ بھر اس سے آگے نہیں گزر سکتے۔

تمام انبیاء علیہم السلام دربار رسالت مآب ﷺ کی کتاب علم کے نقطہ ہیں یا آپ کی حکمتوں کے دفتر کے اعراب یعنی زیر زبر ہیں۔ جو علم اور حکمتیں حضور کو عطا ہوئی ہیں وہ اتنی وسیع ہیں کہ علم و حکم انبیاء کو ان سے وہی نسبت ہے جو نقطہ اور اعراب کو کتاب سے نسبت ہوتی ہے۔ علم و حکم سے حضور کے تمام علوم و حکمتیں مراد ہیں کیونکہ حضور کا علم کئی اقسام کے فنون پر مشتمل ہے جیسے علم قرأت، علم تفسیر، علم فقہ، علم تاریخ، علم موعظ، علم عقائد وغیرہ۔ مذکورہ اقسام میں سے ہر ایک علم و فن پر کئی مجلدات تصنیف ہوئیں۔ کئی کتب تالیف ہوئیں۔

ایسے ہی حضور ﷺ کی حکمتیں ہر قسم کی حکمتوں کی جامع ہیں۔ ان میں سے ایک طب ظاہری ہے جو جسم سے متعلق ہے اور امراض روحانی کا معنوی علاج کرنے کا علم ہے۔ ان میں سے ایک اشیاء کے خواص اور ان کے منافع اور نقصانات کا علم ہوتا ہے۔ انہی میں ایک احوال فلکی و آفاقی کا علم ہوتا ہے جس کو علم الہیہ کہتے ہیں۔ ان میں سے ایک غیبی امور کا علم ہوتا ہے جن کے متعلق کاہن اور نجومی عاجز ہو گئے۔ ان میں سے ہی یہ علوم بھی ہیں۔ حقائق

صوفیاء کا علم اور لغت عربی کے دقائق کا علم، تمام فنون کا علم حضور ﷺ کو حاصل تھا۔
ان علوم کی تحریر سے کئی کتابیں مدون ہو گئیں اور ان کی تقریر سے منبر مزین ہو گئے۔ یہاں تک کہ علمائے امت و رثائے انبیاء بن گئے۔ پس ہر نبی کا علم اور حکمت حضور کی کتاب علم کا ایک نقطہ ہے اور حضور کے باب حکمت کی ایک حرکت ہے۔ اسی وجہ سے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مجھے جامع کلمات دیئے گئے اور مجھے مکارم اخلاق کا علم دیا گیا۔“

خلاصہ یہ کہ حضور کی ذات اقدس اطلاع مصالح دین و دنیا سے متمتع تھی اور آپ کو امت کے حالات اور جو کچھ کر رہے ہیں اور کریں گے سب پر عبور تھا۔
آنحضرتؐ مانند ایک بڑے بادشاہ کے ہیں اور باقی سب انبیاء مانند وزراء کے ہیں۔ جو بادشاہ کے حضور میں اپنے اپنے مرتبے میں کھڑے ہوتے ہیں۔

شعر..... 41

فَهُوَ الَّذِي تَمَّ مَعْنَاهُ وَ صُورَتُهُ
نَمْ أَصْطَفَاهُ حَبِيبًا ۚ بَارِئُ النَّسَمِ
از خلائق او بود در صورت و معنی تمام
ختم ان کی ذات پر الفاظ اور معنی تمام
بہ خلقت تھیں نبی اساذ ظاہر باطن کامل
برگزیدش در محبت خالق روح و نسَم
بعد ان کے ہو چکا اب خشک قدرت کا قلم
نال محبت اپنی خالق کیا اسنوں شامل

For, he is one in whom both the inward and the outward form attained to perfection, and then the Creator of the soul chose him as His favourite.

حل لغات:

فَهُوَ الَّذِي .. آپ ہی وہ ذات ہیں، پس ہمارے نبی وہ ہیں۔ فاء تفریح کے لئے ہے یعنی پہلے کلام پر کسی دلیل یا نتیجہ کا قائم کرنا۔ پہلے شعر میں آنحضرتؐ کو تمام پیغمبروں پر فوقیت دی گئی، اب اس پر شاعر دلیل قائم کرتا ہے۔ (فہو میں ہا کو ساکن پڑھو جیسا کہ نظم میں پڑھا جاتا ہے۔)

نَمْ .. تمام ہوا، مکمل ہو گیا (صیغہ ماضی)۔

مَعْنَاهُ .. آپ کے باطنی کمالات۔ معنی مراد خلق نبی ﷺ۔

وَصُورَتُهُ..... آپ کی ظاہری خوبیاں، حسن ظاہری۔

نَمْ..... پھر (یہ دو مضمونوں کی ترکیب کے لئے آتا ہے۔ دوسرا مضمون پہلے مضمون سے اعلیٰ و افضل ہوتا ہے۔)

اصْطَفَاهُ .. آپ کو چن لیا، آپ کو برگزیدہ کیا، اُن کا انتخاب کیا (صیغہ ماضی)۔

حَبِيبًا .. حبیب کی حیثیت سے، محبوبیت کے لئے۔

بَارِئُ النَّسَمِ .. ارواح کے پیدا کرنے والا (یہ فعل اصطفا کا فاعل ہے باری کے معنی پیدا کرنے والا اور النسم

جمع نسمة بمعنی روح کی ہے اس سے مراد یا تو نفس (روح) ہے یا ہر ذی روح ہے۔ بعض نے کہا کہ آدمی مراد ہے۔ النسم: ارواح عالم نے (معنا و صورتہ اور اصطفاہ کی ضمیریں حضور ﷺ کی طرف راجع ہیں)۔

ترجمہ:

پس آپ ہی کی ذات مقدس ہے جو اپنے ظاہری کمالات اور باطنی ترقیوں میں مکمل ہیں اور جن کو خالق ارواح نے محبوبیت کے لئے چنا۔ (خدائے خالق نے آپ کو اپنا دوست منتخب کیا۔)

تشریح:

پس وہی ایسی ذات ہے جو معنایاً اور صورتاً مکمل ہوئی۔ پھر ذی روح کو پیدا کرنے والے نے آپ کو حبیب منتخب کر لیا۔

آنحضور ختمی مرتبت ﷺ کی ذات وہ ذات اقدس ہے کہ جس پر ظاہری و باطنی سب کمالات حد تمام کو پہنچے ہوئے ہیں۔ خلق و خلق میں سب سے افضل، اجل، اکمل، اشرف ہیں اور انہی کمالات کی بناء پر خالق کائنات نے آپ کو برگزیدہ کر کے (اور مصطفیٰ بنا کر عبودیت کے بلند ترین مرتبہ) محبوبیت سے نوازا۔ یعنی آپ اللہ تعالیٰ کے حبیب قرار پائے چنانچہ حدیث شریف میں ہے: ”اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو خاص کیا اور اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے بنی کنانہ کو اور بنی کنانہ سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو اور بنی ہاشم سے اللہ تعالیٰ نے مجھے خصوصیت بخشی۔“

شعر..... 42

مُنْزَہٌ عَنْ شَرِيكَ فِي مَحَاسِنِهِ
او منزہ از شریک اندر محاسن آمدہ
حسن میں بے مثل ہیں اور خوبیوں میں لا شریک
حسن میں بے مثل ہیں اور خوبیوں میں لا شریک
ہو شریک نہ کوئی حضرت وحی خوبی زیبائی

He has no competitor in his noble qualities, for, the substance of goodness in his nature is indivisible.

حل لغات:

منزہ: پاک و پاکیزہ (مادہ نزعہ کے باب تفعیل یعنی تنزیہ سے اسم مفعول)۔
عن شریک: اپنے ہمسرے، اپنے شریک سے۔ عن یہاں بعد کے معنی میں آیا ہے یعنی آپ اس سے بالاتر ہیں کہ آپ کا کوئی شریک ہو سکے۔ شریک: حصہ دار۔

جوہر..... اصل (فارسی لفظ گوہر کا معرب ہے اور یہاں جوہر سے مراد متکلمین کی اصطلاح جوہر یعنی اصل و مادہ کہ جو لا تجزئ ہوتا ہے۔ مراد حقیقت حسن۔
غیر منقسم..... غیر تقسیم شدہ جس کی تقسیم نہ ہو سکے یا جو جدا نہ ہو سکے۔

ترجمہ:

آپ ﷺ اپنے محاسن میں شریک سے منزہ ہیں۔ پس حضور ﷺ کی ذات مقدسہ میں جوہر حسن غیر منقسم ہے۔ (جوہر حسن تقسیم نہیں ہو سکتا۔)

تشریح:

آپ ﷺ اپنی خوبیوں کے لحاظ سے اپنی مثال آپ ہیں اور محاسن میں کوئی شخص آپ کا شریک نہیں۔ پس آپ وہ جوہر حسن ہیں کہ جو شرمندہ تقسیم نہیں۔ اس ذات سراپا حسن کے جمیع کمالات باطنی و ظاہری کو ایک شعر میں بیان کر کے دریا کو کوزے میں بند کر دیا ہے۔

شعر..... 43

دُعَا مَا أَدْعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِي نَبِيِّهِمْ
آنچه ترسایاں بگفتند در حق عیسیٰ مگو
پس بگو در حق سید آنچه خواہی از حکم
چھوڑ کر عیسائیوں کا قول در باب مسیح
اور جو چاہے وہ کر تعریف بے خوف و ندم
حضرت عیسیٰ مرسل دے حق جو کچھ کہیا نصاریٰ
اوہ گل حضرت نوں نہ آکھو ایہ ای دوست پیارا

Discard what the Christians claim for their Prophet, and then decide and judge as you like of him as a matter of praise.

حل لغات:

دع: تو چھوڑ دے ترک کر (فعل امر ہے)۔
ما: جو کچھ۔

ادعته النصاری: نصاریٰ نے دعویٰ کیا (ادعته: ادعا معنی باب تفصیل سے فعل ماضی ہے دعویٰ کرنا۔ نصاریٰ عیسائیوں کو کہتے ہیں)۔

فی نبیہم: اپنے نبی کے بارے میں (نصاریٰ کے نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں)۔ نصاریٰ جمع نصران کی ہے۔ وجہ تسمیہ اس کی ایک تو یہ ہے کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہا تھا: نحن انصار اللہ (ہم خدا کے دین کے مددگار ہیں)۔ اس اعتبار سے نصرانی کہلائے۔ یہ اس وجہ سے کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک قریہ میں گئے تھے جس کا نام ناصرہ یا نصران تھا تو بآء نسبت لگا کر نصرانی نام ہو گیا۔

احکم..... اور حکم لگا کہہ لے (فعل امر ہے)۔

بما شئت..... تو جو کچھ چاہے۔

مدخافیه . آنحضرتؐ کے بارے میں مدح و تعریف۔

واحتکم . اور پورے علم و یقین کے ساتھ کہہ (باب افعال یعنی احکام سے فعل امر ہے)۔

ترجمہ:

جو نصاریٰ اپنے نبی کے بارے میں کہتے ہیں وہ تو نہ کہہ اور جس قدر چاہے آپؐ کی مدح میں کہہ اور سن۔

تشریح:

آنحضرت ﷺ کے متعلق وہ دعویٰ (الوہیت) نہ کرو کہ جو عیسائی اپنے پیغمبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کرتے ہیں (کہ نعوذ باللہ حضرت یسوع مسیح خدا کے بیٹے یا تین میں سے تیسرے ہیں) اس کے علاوہ آنحضرتؐ کی شان اقدس اور تعریف و مدح میں جو کچھ تمہارا جی چاہے کہہ دو بلکہ پورے یقین کے ساتھ دعویٰ کرو اور اس (عقیدے) پر خوب مستحکم اور استوار رہو۔

امام بوصیریؒ اس شعر میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ خدا نہیں بلکہ ایک بندہ ہیں، معبود نہیں بلکہ ایک عبد ہیں مگر عام بندوں کی طرح نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور افضل العباد ہیں۔ ہمیں ان کی عبدیت کی نفی کرنی چاہئے اور نہ انہیں عام انسانوں کی طرح سمجھ لینا چاہئے کیونکہ آپؐ تو بعد از خدا بزرگ ترین ہستی ہیں۔ حضور ﷺ تمام اوصاف کاملہ کے جامع ہیں۔

یا صاحب الجمال و یا سید البشر

من وجهک المنیر لقد نور القمر

لا یمكن النشاء کما کان حقہ

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

”اے صاحب جمال اور آدمیوں کے سردار آپؐ کے روشن چہرے سے چاند منور ہوا ہے جیسا کہ چاہئے آپؐ کی تعریف نہیں ہو سکتی۔ قصہ مختصر یہ ہے کہ آپ ﷺ خدا تعالیٰ کے بعد تمام مخلوقات سے برتر ہیں۔“

شعر..... 44

وَأَنْسُبُ إِلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتُ مِنْ شَرَفٍ

نسبت اندر ذات او کن ہر چہ خواہی از شرف

جو شرف چاہے وہ کمز منسوب ان کی قدر سے

جو تعریف کراں حضرت دی جیہذا خاص حضوری

وَأَنْسُبُ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتُ مِنْ عَظَمٍ

نسبت اندر قدر او کن ہر چہ خواہی از عظم

اور ان کی ذات سے عظمت جو چاہے کہ وہ ضم

توڑے لکھ کتاباں لکھاں تاں بھی کدی نہ پوری

You may then ascribe to his person any noble quality you wish, and you may attribute his dignity as much of greatness as you desire.

حل لغات:

وانسب . پس تو نسبت کر، تو نسبت دے (نسب سے فعل امر)۔

الی ذاته..... آنحضرتؐ کی ذات اقدس کی طرف اُس ذات والا کی طرف۔

ما شئت . تو جو چاہے جتنا تو چاہے۔

من شرف..... عظمت بزرگی سے، تعظیم و شرف سے۔

وانسب . اور نسبت دے۔

الی قدرہ . آپؐ کے مرتبہ کی طرف۔

ما شئت . تو جو چاہے۔

من عظم . عظمتوں سے (عظم، عظمتہ کی جمع ہے)۔

ترجمہ:

اور جس قدر چاہے آپؐ کی ذات کو شرف سے نسبت دے اور جس قدر چاہے آپؐ کے رتبہ سے بزرگی کو منسوب کر۔

(حضور ﷺ کی ذات مقدسہ کی طرف جو چاہو عظیم مرتبہ منسوب کرو اور آپؐ کے قدر رفیع کے ساتھ جو چاہو عظمت بیان کرو)۔

تشریح:

حضور سرور کائناتؐ کی ذات اقدس سے جس شرف کو اور آپؐ کے مرتبہ کو جس بزرگی سے تم چاہو نسبت دے سکتے ہو (کیونکہ الوہیت کو چھوڑ کر تمام شرف اور بزرگیاں آنحضرت ﷺ کے مقام بلند سے فروتر ہیں)۔

افادہ:

آنحضرت ﷺ کی شان میں کسی اور شاعر نے بھی یہی کہا ہے:

ما شئت قل فیہ فانت مصدق

فالحب یقضی والمحاسن تشہد

یعنی حضور پر نورؐ کی شان میں تم جو چاہو کہو کیونکہ تم یقیناً ایک صداقت کی تصدیق کرنے والے ہو۔ تقاضائے

محبت بھی ہے اور آنحضرتؐ کے محاسن بھی اس امر کی شہادت دیتے ہیں۔

شعر.....45

فَإِنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ
فضل و جاہ مصطفیٰ حدے ندارد در کمال
حد نہیں ان کے فضائل کی کوئی ہم کیا کہیں
کہیہ آکھاں میں مدح نبی دی نہ وچ حد شماری

For, verily, the excellence of the apostle of God has no bounds, for, if, it had, a speaker might be able to express it with his mortal mouth.

حل لغات:

فان..... پس تحقیق، بے شک۔

فضل رسول اللہ..... اللہ تعالیٰ کے رسول کے فضائل، بزرگی۔

لیس لہ..... ان کے لئے نہیں ہے۔

حد..... کوئی حد۔

فیعرب..... پس فصاحت کے ساتھ بیان کرے (باب افعال یعنی اعراب سے فعل مضارع)۔

عنہ..... اُن سے۔

ناطق..... بولنے والا (نطق سے اسم فاعل)۔

بغم..... اپنے منہ سے زبان سے۔

ترجمہ:

حقیقت تو یہ ہے کہ حضور ختمی مرتبت ﷺ کے فضائل کی کوئی حد نہیں ہے کہ کوئی بیان کرنے والا اپنے منہ یعنی اپنی زبان فصاحت سے بیان کر سکے۔ (فضائل اور کمالات کی کوئی حد نہیں ہے جس کو بیان کیا جائے)۔

تشریح:

آنحضور ﷺ کے مناقب کی کچھ حد اور نہایت نہیں کہ کوئی فصیح اللسان، بلیغ البیان اپنی زبان ناطق سے واضح کر سکے۔ کسی عاشق رسولؐ نے کیا خوب کہا ہے کہ میں حضور ﷺ کی منقبت اپنے مقالہ میں نہیں کرتا بلکہ حضور ﷺ کے نام کی برکت سے اپنے مقالہ کو مقبول بنا رہا ہوں۔

اس میں اشارہ ہے کہ حضور ﷺ تمام ملائکہ اور تمام انبیاء سے افضل ہیں بلکہ یہ بھی اشارہ ہے کہ ذات محمدیت اور صفات احمدیت کی حقیقت کو کوئی نہیں جانتا مگر وہی جو ربوبیت کی صفات سے موصوف ہو۔

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

شعر.....46

لَوْ نَاسَبَتْ قَدْرَهُ آيَاتُهُ عِظَمًا
در خور قدر بزرگش گر نمودے معجز ست
ان کے اک ادنیٰ اشارے میں ہے پیغام حیات
جے کوئی نشانی پیغمبری دی حضرت کر دے ظاہر

If his miracles were proportionate to his high rank in greatness, his name should, when invoked, have resuscitated rotten bones.

حل لغات:

لو..... اگر۔

ناسبت..... مطابق ہوتی، مناسبت رکھتی (باب مفاعلة یعنی مناسبت سے فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مؤنث غائب)۔

قدرہ..... آنحضرت ﷺ کی قدر و منزلت کے برابر (مفعول)۔

آیاتہ..... آپ کے معجزات (فاعل)۔

عظمًا..... عظمت میں، عظمت کے لحاظ سے مرتبہ۔

احیی..... زندہ کر دیتا (باب افعال یعنی احیا سے فعل ماضی مطلق)۔

اسمہ..... آپ کے نام مبارک (فاعل)۔

حین..... جب کہ وقت، ہنگام۔

یدعی..... پکارا جاتا (دعوة سے مضارع مجہول)۔

دارس الرمعم..... مٹنے والی اور بوسیدہ ہڈیاں (دارس دروس سے اسم فاعل ہے اور رمعم، رمہ کی جمع ہے)۔

ترجمہ:

اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات عظمت میں حضور ﷺ کی قدر و منزلت کے برابر ہوتے تو حضور ﷺ کا نام مبارک جس وقت بوسیدہ ہڈیوں پر پڑھا جاتا ہے تو انہیں زندہ کر دیتا ہے۔

تشریح:

(حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے احیاء موتی کے معجزے کے باوصف آنحضرت ﷺ کے ہم مرتبہ نہیں ہو سکتے کیونکہ) اگر آپ کے معجزات بھی عظمت میں آپ کے مرتبہ بلند کے موافق ہوتے (کہ جو نہیں ہیں) تو آپ کے نام ہی میں یہ اثر ہوتا کہ مٹنے والی اور بوسیدہ ہڈیوں پر اگر وہ نام لے لیا جاتا تو وہ زندہ ہو جاتیں (جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قم باذن اللہ کہہ کر مردے زندہ کیا کرتے تھے)۔

حضور ﷺ کا رتبہ اس معجزہ کے شایان ہے کہ حضورؐ کے نام مبارک سے مردہ زندہ ہو جاتا۔ حضور علیہ السلام کی حیات میں مردہ کا زندہ ہونا بعض روایات سے ثابت ہے۔ ایک بڑھیا کا بیٹا جو انصاری تھا مر گیا۔ بڑھیا کو خبر ہوئی وہ روتی ہوئی یہ دعا مانگتی تھی: ”اے خدا تو جانتا ہے کہ میں نے تیری اور تیرے رسول ﷺ کی طرف اس لئے ہجرت کی ہے کہ میں ہر مصیبت سے محفوظ رہوں۔ بس اس مصیبت کو بحرمت حضور ﷺ مجھ سے اٹھالے۔“ اس دعا سے اس کا بیٹا زندہ ہو گیا۔ اس کے علاوہ اور بھی واقعات ہیں۔

خاصیت:

- i۔ بقول شیخ قیسریؒ اس شعر کی تاثیر یہ ہے کہ قریب مرگ مریض پر پڑھا جائے تو شفا یاب ہو جاتا ہے اور اگر اس کا وقت پورا ہو چکا ہو تو سکرات موت میں آسانی رہتی ہے۔ (عصیدہ ص 93)
- ii۔ شفاء کے لئے زعفران میں لکھ کر مریض کے گلے میں ڈالا جائے شفاء ہوگی۔

آغاز وظیفہ التوار

شعر.....47

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا تَعَى الْعُقُولُ بِهِ
أَنْجُوهُ أَوْ فَرَمُوهُ عَقْلُ أَزْهَمَ آفَ عَاجِزٍ نَشِدُ
هِيَ بَهْتَ آسَانِ أَحْكَامِ شَرِيعَتِ أَفْ كِ
كَبْهَ تَكْلِيفِ نَشِدُ حَضَرَتِ جَسْ وَجْجِ أَوْ كَبْهُ
حِرْصًا عَلَيْنَا فَلَمْ نَرْتَبْ وَلَمْ نَهْمْ
بِرِصَالِ مَا حَرِيصٌ سَتِ بَهِ گَمَانِ وَ بَهِ نَهْمِ
ان کی شفقت مہربانی اور رحمت ہے اہم
محض کمال محبت سیتی نہ جھرے نہ رووے

He did not try us with what should confound our mental powers, out of keen interest in us; and consequently, neither were we suspicious about the genuineness of his mission, nor were we distracted by his doctrines.

حل لغات:

لم یمتحننا..... آپؐ نے ہمارا امتحان نہیں لیا، ہمیں نہیں آزمائش میں ڈالا (باب افعال یعنی امتحان سے نفی) محمد بلیم اور فاضل جمع متکلم۔

بما اس چیز کے ساتھ۔

تعی... عاجز آ جائیں، تھک جاتی ہے (عی سے فعل مضارع واحد غائب)۔

العقول عقولیں (جمع عقل کی)۔

حرصا علینا ہماری ہدایت اور بخشش کی آرزو کرتے ہوئے۔

فلَمْ نَرْتَبْ ہم ہرگز شک میں نہ پڑے (ارتیاب سے نفی) محمد بلیم۔

ولم نهم اور ہرگز ہم حیران نہ ہوئے (ہام، یھیم، ہییم سے نفی) محمد بلیم اور اگر مادہ وہم سے ہو تو معنی ہوں گے ہم ہرگز وہم میں نہ پڑے۔

ترجمہ:

آپؐ نے ہم پر احکام شریعت اس قدر نہیں رکھے کہ جس سے عاجز رہیں عقلیں۔ ہم پر کمال شفقت فرمائی تو ہم نہ شک میں پڑے اور نہ حیران ہوئے۔

(حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم پر اتنے مہربان تھے کہ ہم کو ایسے احکامات دے کر آزمائش میں نہیں ڈالا جو ہماری سمجھ میں نہ آسکیں۔ پس نہ تو ہم شک میں پڑے اور نہ پریشانیوں میں مبتلا ہوئے۔)

تشریح:

شارع علیہ السلام نے ہمیں اسے احکام شریعت سے مبتلائے آزمائش نہیں کیا کہ جو ہماری سمجھ میں نہ آسکیں (بلکہ آپ ﷺ نے ہمارے واسطے سیدھا سادہ مذہب پیش کیا کہ جو ہر شخص کے لئے قابل عمل ہے)۔ آپؐ کی یہ انتہائی کوشش تھی کہ ہم مشکلات میں نہ پڑیں اور ہماری ہدایت اور بخشش ہو۔ پس (دین کے معاملے میں آنحضور ﷺ کی شفقت کے طفیل) نہ تو ہم شک کا شکار ہوئے اور نہ ہی حیران و پریشانی میں مبتلا ہوئے۔

آنحضرت ﷺ اپنی اُمت پر بہت مہربان ہیں۔ آپؐ نہیں چاہتے تھے کہ آپؐ کی اُمت تنگی میں مبتلا ہو لہذا جو دین اور شریعت آپؐ نے پیش کی وہ بالکل سیدھی سادی سہل آسان اور صاف ہے۔ کثرت سوال سے بھی روک دیا گیا کہ کہیں اس سے تکلیف نہ بڑھ جائے اور آنحضرت ﷺ نے اپنے طرز عمل میں بھی اس امر کو ملحوظ رکھا جیسا کہ مسواک تراویح وغیرہ کے معاملے میں حضورؐ کا حکم ہے۔ قرآن پاک نے آنحضرت ﷺ کی شفقت و رحمت کی شہادت دیتے ہوئے اس امر پر روشنی ڈالی ہے:

لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين روف رحيم
اور ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَضْعُ عَنْهُمْ اَصْرَهُم وَاَلَا غَلَلُ التَّي كَانَتْ عَلَيْهِم (7/157)

شعر.....48

اِعْيَى الْوَرَى فَهُمْ مَعْنَاهُ فَلَيْسَ يُرَى
عَاقِلَانِ اَزْ فَهْمٍ مَعْنَى مُحَمَّدٍ عَاجِزَانِ
عَقْلُ حَيْرَانَ فَهْمُ بَهِ بَسْ سَوْجَهْتَ كَبْهَ بَهِ نَبِيسْ
جَوْ مَعْنَى سَنَ حَضَرَتِ اَنْدَرِ بَهْوَرَا كَسَ نَ پَايَ
لِلْقُرْبِ وَالْبُعْدِ فِيهِ غَيْرُ مُنْفَعِمِ
اَهْلِ عَالَمِ جَمْلَهُ دَرِ وَصْفِشْ كَشِيدِ سَتَنْدِ دَمِ
مَاورَايَ قُرْبِ وَ بُعْدِ اَنْ كَا مَقَامِ كَيْفِ وَ كَمِ
جَوْ زَوْدِ كَيْفِ تَے دَوْرِ اَوَّلِ سَبَنْهَلِ عَقْلِ دَوْرَايَ

His inner nature kept the people away from apprehending it, and so there was not found, near or far, a single man who was able to express himself regarding it.

حل لغات:

اعبى..... عاجز کر دیا (فعل ماضی)۔

الورى..... تمام مخلوقات کی۔

فہم..... سمجھ کو۔

معناہ..... کمال خاص اُن کی ذات کے کمال سے آپ کی حقیقت۔

فلیس..... پس نہیں ہے۔

یوی..... دیکھا جاتا (مضارع مجہول)۔ جو دیکھا جائے۔

للقرب..... حضورؐ کے قریب قریب والے کے لئے (خاص)۔

والبعد..... دور والے (عوام)۔

فیہ..... اور حضورؐ سے دور آپ کے معاملے میں۔

غیر منفہم .. سوائے ساکت یعنی جواب سے چپ ہونے والا (مادہ فہم اور باب انفعال میں انہام سے اسم فاعل)۔ دلیل سن کر عاجز آ جانا یا لا جواب ہو جانا۔

ترجمہ:

آنحضور ﷺ کی حقیقت کو سمجھنے سے ساری مخلوق عاجز ہے۔ آپؐ سے جو قریب ہیں ان کے لئے بھی اور جو دور ہیں ان کے لئے بھی سوائے سکوت اور عجز کے کچھ نہیں ہے۔ (کوئی ایسا نہیں جو حضورؐ کے آگے عاجز نہ ہو اور لا جواب نہ ہو گیا)۔

تشریح:

آنحضرت ﷺ کی حقیقت حد فہم و ادراک سے وراہ الوری ہے۔ لہذا ساری مخلوق اس معاملے میں عاجز ہو کر رہ گئی ہے۔ پس آنحضرت کے قرب والے بزرگوں اور دور والے یعنی سب لوگوں میں شان رسالت مآبؐ کے کماحقہ ادراک کے بارے میں سوائے عجز و سکوت کے کچھ دکھائی نہیں دیتا اور معلوم نہیں کہ حضورؐ کیا ہیں اور کس مقام قرب کے اہل ہیں۔ فضیلت و عظمت کی جس بلندی تک آپؐ پہنچے ہوئے ہیں وہاں تک کسی کی رسائی ہو ہی نہیں سکتی۔

علامہ قرطبی تذکرہ میں فرماتے ہیں کہ ”حضور ﷺ کا کمال حسن ظاہر ہی نہیں ہوا ورنہ صحابہ کرامؓ میں یہ تاب نہ تھی کہ حضورؐ کی طرف نظر بھر کر بھی دیکھ سکتے۔“

جہاں تک آپؐ کی حقیقت کے ادراک کرنے کا سوال ہے تو آپؐ کوئی مافوق البشر ہستی نہیں ہیں۔ آپؐ کو دنیا میں اسی لئے مبعوث کیا گیا تاکہ لوگ آپؐ کو سمجھیں اور پہچانیں تاکہ آپؐ کے واسطے سے اللہ کو پہچان سکیں۔ بہت سے لوگ آپؐ کے قریب بھی تھے اور بغیر بھی۔ جنہوں نے سمجھے کی کوشش کی اور نگاہ بصیرت سے دیکھا

وہ پہچان گئے اور ایمان لائے۔ ابو جہلؓ ابولہب وغیرہ آپؐ کے قریب ہونے کے باوجود پہچان نہ سکے۔ صہیبؓ۔ سلمانؓ اور بلالؓ دور تھے لیکن ان کی نگاہ بصیرت نے ان کو پہچان لیا یعنی آپؐ کی معرفت کے لئے ایمان کی بصیرت اور تصدیق کا نور ہونا چاہئے۔

اختلاف قرأت:

بعض نسخوں میں فیہ کی جگہ منہ یا منہم ہے۔

شعر..... 49

كَالْشَّمْسِ تَطْهَرُ لِلْعَيْنَيْنِ مِنْ ۙ بُعْدِ
مثل خورشید ست حالش کو بود کو چک ز دور
صَغِيرَةً ۙ وَ تُكِلُّ الطَّرْفَ مِنْ أَمَمِ
در برابر چشم ہائے مردم اندازد بہم
پر نظر برداشت کر سکتی نہیں تاب و طرم
آنہیں سن کھ و کیک نہ سکن کرن حجاب حضوروں
حضرت صاحب سورج وانگوں نظری آون دوروں

He is like the sun, which appears small to the eyes from a distance, but dazzles the eye from near.

حل لغات:

كالشمس..... آپؐ سورج کی مانند ہیں وہ مقدس ہستی مثل سورج کے ہے۔

تظہر..... کہ ظاہر ہوتا ہے۔

للعینین..... دونوں آنکھوں کے لئے۔

من بُعد..... دوری۔

صغیرۃ..... چھوٹی، چھوٹا سا۔

تکل..... گرانی، درماندگی اور تھک جاتی ہے تھکا دیتا ہے (فعل مضارع ہے)۔

الطرف..... آنکھ۔

من امم .. قریب سے، کرنوں کے قرب سے، نزدیکی۔

ترجمہ:

جیسے آفتاب کہ آنکھوں کو دور سے چھوٹا معلوم ہوتا ہے اور دیکھو تو آنکھیں خیرہ ہوتی ہیں۔

یعنی آپؐ کی مثال آفتاب سی ہے کہ جسے دور سے دیکھا جائے تو چھوٹا سا دکھائی دیتا ہے لیکن اگر قریب سے دیکھیں تو آنکھیں اس کی شعاعوں کی تاب نہیں لاسکتیں اور تھک کے رہ جاتی ہیں (درماندہ ہو جاتی ہیں)۔ یعنی نزدیک سے آنکھ کو خیرہ کر دیتا ہے۔

تشریح:

آنحضرت ﷺ کے کمالات کو نہ قرعہ پا سکتے ہیں نہ بعیدی۔ اہل کشف و شہود کی آنکھوں کو آپ کے انوار کی درخشانی چندھیا دیتی ہے جبکہ ظاہر میں بجز جسم مبارک کے اور کچھ نہیں دیکھ سکتے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ** (ہم نے بعض رسولوں کو بعض سے درجات کے لحاظ سے بلند کیا۔) مفسرین نے کہا: بعض سے مراد حضور ﷺ کی ذات والا صفات ہی ہے۔ کہا گیا ہے کہ حضور ﷺ اسرار سے غافل اغیار کی نظر میں صغیر ہیں اور اہل بصیرت جو اہل ایمان و خاصہ انسان ہیں کی آنکھوں میں عظیم ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ** (تم دیکھو گے کہ آپ کے ظہر کو دیکھتے ہیں اور باطن کو نہیں دیکھتے۔)

حضور کا ایک قول ہے: ”اے اللہ! مجھے (اپنی عظمت کے مشاہدہ کے مقابلہ میں) اپنی نظروں سے چھوٹا بنا دے اور (اپنی قدرت کے مکاشفہ سے) لوگوں کی نظروں میں بڑا بنا دے۔“ **(اللهم اجعلني في عيني صغيرا و في اعين الناس كبيرا)**۔

شعر..... 50

وَكَيْفَ يُدْرِكُ فِي الدُّنْيَا حَقِيقَتَهُ
چوں بدانندش حقیقت اہل عالم چوں بود
دار دنیا میں کہاں ان کی حقیقت کی خبر
کنہ نبی دی خلق ستی وچ دنیا کیونکر بھالے
قَوْمٌ نِيَامٌ تَسْلُوْا عَنْهُ بِالْحُلُمِ
مست خواب و دیدش در خواب داند منتہم
جب کہ دنیا خواب ہے سوتے ہیں سب بیدار کم
خاص حقیقت نیند نہ دے باجھوں وہم خیالے

The intellects of the people were perplexed regarding his real nature, and so their descriptions of him were merely hypothetical resembling the interpretations of dreams.

حل لغات:

وکیف اور کیسے کیونکر (استفہام انکاری)۔

یدرک ادراک کیا جائے (درک کے باب افعال یعنی ادراک سے مضارع مجہول) ادراک سمجھنا کسی چیز کی حقیقت کو دریافت کرنا۔

فی الدنيا..... دنیا میں۔ دنیا مراد علاقہ جسمانی۔

حقیقۃ..... آنحضرت ﷺ کی حقیقت اصلیت۔

قوم نیام..... سونے والی قوم۔

تسلوا..... تسلی کئے ہوئے ہیں یا غافل ہو چکے ہیں قناعت کر چکے ہیں۔

عنه..... آپ سے۔

بالحلم..... خواب کے ذریعہ خواب غفلت میں سوئے ہوئے کو جو نظر آئے مراد خیال۔

ترجمہ:

دنیا آپ ﷺ کی حقیقت کا ادراک کیسے کر سکتی ہے۔ وہ خفتہ قوم جو آپ کے خیالات و تصورات سے مطمئن ہو گئی ہے۔ (جو قوم کہ سوتی ہے اور خواب میں تسلی کئے ہوئے ہے۔)

اس شعر کے کئی مختلف ترجمے بھی ہو سکتے ہیں:

1- وہ قوم کہ جو محو خواب ہے اور خواب میں ہی آنحضرت کی زیارت پر اکتفا کر چکی ہے وہ کیسے آنحضرت ﷺ کے مقام کا دنیا میں ادراک کر سکتی ہے۔

2- آنحضرت ﷺ کی حقیقت کا دنیا میں کیسے ادراک کیا جاسکتا ہے جبکہ آنحضرت کے فیض کا تو یہ عالم ہے کہ لوگ سو رہے ہوتے ہیں اور آنحضرت انہیں خواب میں تسلی دیتے ہیں اور بیماریاں دور کر دیتے ہیں۔

3- آنحضرت ﷺ کی حقیقت کا دنیا میں ادراک کیا ہی نہیں جاسکتا کیونکہ اس دنیا کے لوگ تو حقیقت کے جلوؤں کی تاب ہی نہیں رکھتے۔ یہ لوگ خواب و خیال کی دنیا میں بس رہے ہیں اور اسی پر اکتفا کئے ہوئے ہیں۔

تشریح:

آنحضور ﷺ کی ذات گرامی سب کے لئے ماورائے حد فہم و ادراک نہیں ہے بلکہ جن کی نگاہ بصیرت وا ہو اور وہ عقل و خرد کے غلام نہ ہوں تو آپ ﷺ کو پہچان سکتے ہیں اور آپ کا ادراک کر سکتے ہیں۔

وہ لوگ جو خود پسندی اور خود ستائی اور خود رانی کا شکار ہیں عقل و خرد کے پرستار ہیں وہ آنحضور ﷺ کے مقام اور مرتبہ کو نہیں پہچان سکتے۔ ان کے لئے حقیقت رسالت تک رسائی ناممکن ہے۔

لفظ دنیا سے اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ قیامت کو حقیقت محمدیہ کا کامل انکشاف ہو جائے گا۔ الناس نیام فاذا ماتوا انبتھوا ”لوگ سوئے ہوئے ہیں جب مر جائیں گے تو جاگ پڑیں گے۔“

شعر.....51

فَمَبْلُغُ الْعِلْمِ فِيهِ أَنَّهُ بَشَرٌ
مبلغ معلوم مردم آں کہ سید آدمی ست
وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ
بہترین مردمان باشد رسول محتشم
اہل دنیا کو نظر آتے ہیں وہ محض اک بشر
صد قیامت ان میں مخفی ہے وہ ہیں فخر الامم
ساری خلقت وچوں بہتر محض سراسر پاکی
ایہ گل جاتی آدمیاں جو حضرت بندہ خاکی

So, the extreme range of our knowledge regarding him is that he is a man and that he is the best of the creatures of God.

حل لغات:

مبلغ العلم..... علم کی پہنچ، رسائی، انتہا۔
فیہ..... آنحضرت کے بارے میں حضور کی ذات میں یہ ہے۔
انہ..... کہ وہ تحقیق آپ۔
بشر..... بشر ہیں۔
وانہ..... اور تحقیق آپ ہیں۔
خیر..... بہتر، افضل۔
خلق اللہ..... اللہ تعالیٰ کی مخلوق۔
کلہم..... ساری کی ساری تمام۔

ترجمہ:

(حضور کے بارے میں) علم کی رسائی تو بس اتنی ہے کہ آپ ایک بشر ہیں اور بالتحقیق خلق خدا میں سب سے بہتر ہیں (افضل اور اعلیٰ ہیں)۔

تشریح:

حقیقت میں آنحضور ﷺ بشر ہیں اور افضل البشر ہیں۔ قرآن حکیم نے اسی لئے اس حقیقت سے پہلے ہی آگاہ کر دیا تاکہ خدا کے بندے اپنے رسول کو خدا کا درجہ نہ دیں۔ قل انما انا بشر مثلكم یوحی الی یعنی (اے نبی) آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے ہی جیسا ایک بشر ہوں، فرق یہ ہے کہ میرے پاس وحی آتی ہے۔

علامہ خرپوٹی فرماتے ہیں کہ امام بوصیری قصیدہ سناتے سناتے جب اس مصرع پر آئے اور دربار رسالت میں عرض کیا: فمبلغ العلم فیہ انہ بشر تو مصرع ثانی کے لئے خاموش ہو گئے تو سرکار ابد قرآن ﷺ کی طرف سے ارشاد ہوا: اقراء پڑھ۔ فقال الامام انی لم اوفق للمصرع الثانی لهذا البیت یا رسول اللہ ﷺ حضور مصرع ثانی

مجھ سے موزوں نہیں ہو سکا خاص کر اس بیت کا۔ فقال علیہ السلام قل یا امام۔ اے امام کہہ وانہ خیر خلق اللہ کلہم۔ تو امام بوصیری نے فوراً یہ مصرع درج کیا اور بار بار ہر بیت کے آخر میں شوق و ذوق کے ساتھ ”وانہ خیر الخلق کلہم“ پڑھتے رہے۔

مولای صل وسلم دائماً ابداً
علی حبیبک خیر الخلق کلہم

شعر.....52

وَكُلُّ اِيَّ اَنَّى الرُّسُلُ الْكَرَامُ بِهَا
ہر چہ آوردند مجموع رسل از معجزات
فَانَّمَا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِمْ
آں ز نور مصطفی آمد بایشان لا جرم
مختلف وقتوں میں ان کے نور سے پہنچے بہم
جو معجزے دنیا دے اندر نبیاں آن دکھاوے
سب سے نور محمد دے تھیں آپوں کے نہ پائے

And all the signs, that the noble prophets have brought, have merely been derived by them from his light.

حل لغات:

وکل..... اور سب تمام۔
ای..... معجزات (جمع آیت کی)۔
آئی..... جو لائے اتنی الرسل الکرام انبیائے کرام لائے (رسل رسول کی جمع اور کرام جمع کریم کی ہے)۔
بہا..... ان کو (معجزات کی طرف ضمیر ہے)۔
فانما..... پس وہ (کلمہ حصر)۔
اتصلت..... وہ ملے ہیں (اتصال سے فعل ماضی واحد مونث غائب آیات کے لئے)۔
منہ نورہ..... آنحضرت کے نور سے۔
بہم..... ان انبیائے کرام کو۔

ترجمہ:

انبیائے کرام علیہم السلام جس قدر معجزات دنیا میں لائے بیشک وہ سارے کے سارے حضور پر نور ﷺ کے نور ہی سے حاصل ہوئے (ملے)۔

تشریح:

آنحضور ﷺ کی ذات اقدس سراپا نور ہے اور اسی نور کی وساطت سے تمام انبیاء علیہم السلام کو نور نبوت عطا

کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے نور کو پیدا فرما کر آپؐ کو مرکز انوار و تجلیات بنا دیا اور اس کے پر تو سے تمام انبیاء علیہم السلام کو خلعت نبوت سے نوازا گیا۔ جو کچھ کونین میں ہے سب حضورؐ کے نور پاک سے ہے۔ اس لئے کہ حضورؐ باعث ایجاد عالم ہیں۔ اول ما خلق اللہ نوری سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا وہ میرا نور تھا۔ ارشاد گرامی ہے۔ پھر حدیث قدسی میں ہے: اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو مخاطب فرما کر سنایا:

لو لاه ما خلقتک "اے آدم اگر وہ محبوب نہ ہوتا میں تجھے پیدا نہ کرتا۔"

حضورؐ نے فرمایا کہ لوح و قلم، جنت و دوزخ، فرشتے، آسمان، زمین، چاند، سورج، جن و انس، عرش و کرسی، ملائکہ المقربین، جملۃ العرش، نور البصائر، نور مومنین، نور قلوب صالحین، معرفت و توحید، کروبیان عرش، ارواح خلائق، نعمات دنیا، ارواح انبیاء، شہداء، سعداء سب کی تخلیق ہمارے نور سے کی گئی۔ اس کے بعد تخلیق آدم فرما کر اُس میں ہمارا نور جلوہ گر ہوا اور وہاں سے منتقل ہو کر جین شیت علیہ السلام میں آیا (حضرت جابرؓ سے مروی ہے)۔

نوٹ: الرسل کی سین پر جزم و سکون وزن اور ضرورت شعری کی وجہ سے ہے ورنہ پیش ہونا چاہئے تھا۔

شعر..... 53

فَإِنَّهُ شَمْسُ فَضْلٍ هُمْ كَوَاكِبُهَا
او بود خورشید فضل و دیگران سیارگان
ہیں ستارے انبیاء سب آپؐ مثل آفتاب
حضرت سورج عظمت والے ہو پیغمبر تارے

For, he is the sun of excellence and they are the stars, which show their lights to the people, only in the drak.

حل لغات:

فانہ... پس آپ ہیں۔

شمس فضل... فضیلت کے سورج۔

ہم وہ سب پیغمبر۔

کواکبہا... فضیلت کے ستارے (جمع کوکب کی)۔

یظہرون... وہ ظاہر کرتے رہے (ہیں) (اظہر سے فعل مضارع جمع مونث)۔

انوارہا... اس سورج کے انوار کو (انوار نور کی جمع ہے)۔

للناس... لوگوں پر (کے لئے)۔

فی الظلم... تاریکیوں میں (ظلم ظلمت کی جمع ہے)۔

ترجمہ:

بے شک حضور نبی اکرمؐ فضیلت کا سورج اور باقی انبیاء کرام کو اکب (ستارے) ہیں جو تاریکی میں لوگوں کے لئے اپنے انوار ظاہر کرتے ہیں۔ (جہالت کی تاریکی میں اس آفتاب کا نور لوگوں کو دکھا رہے ہیں)۔

تشریح:

درحقیقت آنحضرتؐ آفتاب فضیلت ہیں اور باقی سارے پیغمبر ستاروں کی مانند ہیں۔ یہ سارے ستارے اس (مرکز انوار) آفتاب فضیلت سے کسب ضیا کر کے لوگوں کو تاریکی میں راہ ہدایت دکھاتے رہے ہیں۔ آپؐ کی ذات خورشید عالمتاب ہے اور دیگر انبیاء نجم درخشاں۔

انبیاء ماسلف نے مقدور بھر کفر کی تاریکی کو دور کرنے کی بھرپور کوشش کی جس طرح کہ رات کی تاریکی میں ستارے روشنی بہم پہنچاتے ہیں مگر آفتاب رسالت نے طلوع کیا تو ساری تاریکی کا فور ہو گئی اور نور محمدی کا مکمل ظہور ہوا۔ یہ یاد رہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام خاص خاص علاقے، خطے یا قوم کے لئے مبعوث ہوتے رہے۔ ان کی ہدایت و شریعت میں عمومیت نہ تھی۔ کوئی عہد کے لئے آیا تو کوئی ثمود کے لئے اور کسی کا فریضہ محض بنی اسرائیل کی ٹھوکی ہوئی بھیڑوں کی تلاش تھی مگر آنحضرتؐ کی بعثت سب کے لئے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وما ارسلنک الا کافۃ للناس

یا قرآن پاک میں ہی ایک اور جگہ پر آیا ہے:

یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً

جب شمس محمدی کا نور طلوع ہوا تو اللہ تعالیٰ کے تمام انبیاء اور رسول غائب ہو گئے۔ اس بیت میں یہ اشارہ بھی ہے کہ ہمارے نبی پاکؐ کی شریعت ماقبل انبیاء کی شرائع کی ناخ ہے۔

شعر..... 54

حَتَّىٰ إِذَا طَلَعَتْ فِي الْكُؤْنِ عَمَّ هُدَاهَا
پیشوائے خلق عالم شد چو آمد در وجود
آفتاب حق طلوع ہوتا ہے جب آفاق پر
جد عالم وچ ظاہر ہوئے عام ہدایت ہوئی

الْعَالَمِينَ وَأَحْيَتْ سَائِرَ الْأُمَمِ
چوں عدم پوشیدہ شد از نور او جملہ اُمم
ظلمتیں کا فور ہو جاتی ہیں ساری ایک دم
وچ دوہاں جہانناں زندہ ساری اُمت ہوئی

So that when he shone in this world, his light spread over the world, and gave life to all the nations.

حل لغات:

حتیٰ ... یہاں تک کہ۔

اذا... جب۔

طلعت... وہ سورج طلوع ہوا (طلع سے فعل ماضی واحد مونث غائب کیوں کہ سورج مونث سماعی ہے)۔

فی الکون... جہان میں۔

عم... عام ہوگئی عام کردی۔

هداها... رہنما اس (سورج) کی ہدایت۔

العالمین... (جمع عالم) دونوں جہان۔

واحیت... اور زندہ کر دیں۔

سائر الامم... ساری امتیں گروہ (امت کی جمع ام ہے)۔

ترجمہ:

یہاں تک کہ جب یہ آفتاب کمال روشن (طلوع) ہوا تو اس کی روشنی ہدایت تمام دنیا پر پھیل گئی اور اس نے گروہوں (امتوں) کو زندہ کیا۔

تشریح:

جب آفتاب رسالت (فاران کی چوٹیوں سے) طلوع ہوا تو (اس نے اپنی ہدایت کی نورانی شعاعوں سے سارے عالم کو جگمگا دیا اور) سارے جہانوں میں ہدایت عام ہوگئی اور ساری امتوں کو خواب غفلت سے اس آفتاب فضل نے جگا دیا اور زندہ کر دیا۔ اس کی روشنی صرف خطہ عرب ہی میں نہیں رہی بلکہ تمام جہان روشن ہو گیا اور انسانیت کے تن مردہ میں زندگی کی روح پھونک دی۔

اختلاف روایت:

یہ شعر الحاقی سمجھا جاتا ہے لہذا شرح خرپوتی میں موجود نہیں ہے۔

شعر..... 55

اَكْرَمُ بِخَلْقِ نَبِيِّ زَانَهُ خُلُقٍ
خُلُقٍ يَغْبِرُ نَكُو بِرِ خُلُقٍ خَوْشِ آرَاةِ
خُلُقٍ مِیْنِ اَكْرَمِ كَرَمِ خُلُقٍ مِیْنِ بَے مَثَلِ وَ بَدِ
وَجِ پیدائش حضرت دُؤے پُر پُر نال مٹھاسے
بِالْحُسْنِ مُشْتَمِلٍ بِالْبَشْرِ مُتَّسِمٍ
مُشْتَمِلٍ بِرِ حَسَنِ بِشَارَتِ مَتَّسِمٍ
حَسَنِ مِیْنِ یَكْتَا تَبَسَمِ مِیْنِ گِلِ بَاغِ اَرَمِ
خوبی حسن نہایت نالے کامل و جِ دلا سے

How noble are the physical qualities of a prophet, adorned with good nature; who was invested with beauty, and distinguished by cheerfulness.

حل لغات:

اكرم... کیا خوب سبحان اللہ (لغوی لحاظ کرم سے فعل امر واحد حاضر ہے بمعنی اے اللہ تو کرم کر اللہ نے بلند کیا۔ لیکن یہ کلمہ تعجب کے طور پر کام دیتا ہے)۔

خلق نبی... نبی کریم کی صورت ذات اور ظاہر تخلیق محمد ﷺ (نبی—ذوالحال ہے)۔

زانه... اسے زینت دی ہے اس کو مزین کیا۔ (نبی کریم ﷺ کی صفت)۔

خلق... حسن خلق اور پاکیزہ سیرت (خلق جمع ہے اور واحد خلق ہے)۔

بالحسن... ہر طرح کے حسن کے ساتھ (حسن ذوالحال ہے)۔

مشتمل... احاطہ کئے ہوئے ہے ملا ہوا ہے) باب افتعال یعنی اشتمال سے اسم فاعل حال ہے)۔

بالبشر... تازہ روئی بشارت کے ساتھ تمام مسرتوں۔

متسم... نشان زدہ متصف (مادہ وسم بمعنی نشان لگانا کے باب افتعال یعنی اتسام سے اسم فاعل ہے اور صفت مشتمل ہے)۔

ترجمہ:

نبی پاک ﷺ کی صورت ظاہری کتنی باکرامت ہے جس کو اخلاق نے آراستہ کیا ہے۔ جو (صورت ظاہری) حسن پر مشتمل ہے اور بشارت سے متصف ہے۔

تشریح:

سبحان اللہ! آپ کی شکل و صورت کیا خوب ہے۔ محض حسن صورت ہی نہیں بلکہ حسن سیرت اور خلق عظیم نے زینت بخشی ہے غرضیکہ ہر طرح کے حسن سے آراستہ ہیں اور چہرہ مبارک تازہ روئی اور بشارت سے متصف ہے۔ سوائے آنحضرت ﷺ کے دنیا میں کوئی شخصیت ایسی نہیں پیدا ہوئی جو حسن صورت اور حسن سیرت دونوں کا حسین و دلکش مرقع ہو۔

قرآن کریم میں اسی سے وجہ منیر کی تعریف میں ارشاد ہے: نور علی نور اور مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح۔ آپ کے نور کی مثال ایسے ہے جیسے کہ قندیل ہو اس میں مصباح ہو چنانچہ حضور ﷺ کے حسن ظاہری اور خلق و سیرت میں احادیث مشہورہ کثرت سے وارد ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: ”میں نے حضورؐ سے زیادہ حسین کسی کو نہیں دیکھا۔ معلوم ہوتا ہے گویا سورج وجہ منیر پر قربان ہو رہا ہے اور جب تبسم فرماتے تو در و دیوار پر دندان مبارک کی جھلک پڑتی۔“

اہمیت:

یہ بیت مبارک چوتھا اُن آیات کا ہے جس کو سن کر سرکارِ اقدس ﷺ نے اظہارِ پسندیدگی فرمایا۔ اس بیت مبارک کا کم از کم تین بار دہرانا قاری قصیدہ پر لازمی ہے۔

شعر..... 56

كَالزَّهْرِ فِي تَرَفٍ وَالدَّرِّ فِي شَرَفٍ
چوں بہار از تازگی بد بھجو بدر اندر شرف
وَالْبَحْرِ فِي كَرَمٍ وَاللَّهْرِ فِي هِمَمٍ
بھجو دریا در کرم چوں روزگار اندر ہم
جود میں بحرِ کرم آفاق میں صاحب ہم
بخشش دا دریا کہاوے ہمت وچ زمانہ
نہی شگوفہ تازگیاں تھیں شرفوں بدریگانہ

He is like the flower in its freshness; and the full moon in its splendour; and the ocean in its copiousness; and time in its irresistible courage.

حل لغات:

ک مانند (تشبیہ کے لئے ہے)۔

زہر شگوفہ پھول جو ابھی کھل رہا ہو۔ مثل کلی۔

فی ترف تازگی میں، سرسبزی میں، عمدگی اور نفاست میں، سرسبز ڈالیوں میں، ناز و نعمت میں پرورش پانا۔

والددر اور ماہ کامل (چودھویں رات کے چاند کو بدر کہتے ہیں اور پہلی رات کے چاند کو ہلال)۔

فی شرف بزرگی میں، بلندی میں، شان و شوکت کے عروج میں۔

والبحر اور سمندر دریا۔

فی کرم فیاضی اور سخاوت میں، بخشش۔

والدھر اور زمانہ ابدیت۔

فی ہمہ..... بلندی ہمت میں (ہمت کی جمع ہے) اپنی ہمت عالیہ میں۔

ترجمہ:

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نزاکت (تازگی) میں پھول (شگوفہ) بزرگی میں چودھویں رات کے چاند، سخاوت (بخشش) میں سمندر (دریا) اور ہمت میں زمانہ کی طرح ہیں۔

تشریح:

آپ کے بدن مبارک کے گداز پن اور جسد اطہر کی نزاکت کے بارے میں حضرت انسؓ سے روایت ہے

کہ میں نے کسی حریر اور نہ ہی کسی دیباچ کو چھوا ہے جو حضور نبی اکرم ﷺ کے ہتھیلی مبارکہ سے نرم تر ہو۔ جو کچھ آپ کے مقام بلندی اور چہرے کی نورانیت کی متعلق مذکور ہے ان میں سے ایک روایت جس کی طرف آپ نے یہ کہہ کر اشارہ فرمایا: عالم کو عابد پر ایسے ہی فضیلت ہے جیسے چودھویں رات کے چاند کو تمام ستاروں پر (اس کو احمد اور ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے)۔ آپ کے کرم و احسان نیکی اور بخشش کے بارے میں مروی ہے جس کو مسلم نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی نے آپ سے دو پہاڑوں کے درمیان موجود بکریوں کے ریوڑ کا سوال کیا تو آپ نے اس کو وہی دے دیا تو وہ آدمی اپنی قوم میں آیا اور کہا: اے میری قوم! مسلمان ہو جاؤ۔ خدا کی قسم! مجھ اس قدر عطا کرتے ہیں کہ ان کو فقر کا ذرا اندیشہ نہیں ہوتا۔ جو باتیں آپ کی قوت قلب، ہمت اور شجاعت کے ملکہ پر دلالت کرتی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب مسلمان جنگ حنین میں ایک موقع پر بھاگ کھڑے ہوئے تھے تو آپ قلت کے باوجود مقابلے میں ڈٹے رہے۔ یہاں تک کہ کفار ان کنکریوں کے باعث شکست کھا گئے جو آپ نے ان کی طرف پھینکی تھیں۔ آپ وہ شیر بیشہ شجاعت ہیں جس میں بزدلی و کم ہمتی کا گزر نہیں۔ آپ کے پائے صبر و ثبات میں تزلزل نہیں۔ پہاڑ اپنی جگہ چھوڑ سکتا ہے لیکن آپ نے جس چیز کا عزم کر لیا ہے اس سے ہٹ نہیں سکتے۔ آپ سورج سے بھی زیادہ بلند ہیں۔

آپ ﷺ کی ذات اقدس تازگی میں گویا شگوفہ گل، بلندی و شرف میں ماہ کامل، بخشش و فیض عام میں بحر بیکراں اور ہمت بلند میں زمانہ ہیں۔

شعر..... 57

كَانَهُ وَهُوَ فَرْدٌ فِي جَلَالَتِهِ
کَکے دیدیش تنہا خود ہی پنداشتے
فِي عَسْكَرٍ حِينَ تَلْقَاهُ وَفِي حَشَمٍ
کَکے بزرگی اوست اندر لشکر و خیل و حشم
جیسے لشکر کا ہو شان و دبدبہ جاہ و حشم
انج و کھالی دیندے سن جیویں لشکر دھواں دھاماں
حضرت اک اکلے آہے عظمت وچ پُر ساماں

Even when he is alone, it appears on account of his majestic dignity, as if he were in the midst of a large army and retinue.

حل لغات:

کانہ گویا کہ وہ یعنی آنحضرت ﷺ۔

وهو فرد آپ ﷺ مرد یکتا ہیں آپ ﷺ منفرد مثالی شخصیت ہیں۔

فی جلالته..... اپنی جلالت، عظمت، شان و شوکت میں۔

عسکر لشکر، فوج۔

حين..... جب کہ۔

تلقاۃ... تو ان سے ملتا ہے (فعل مضارع صیغہ واحد حاضر)۔

حشم... حشمت۔

حشم... خدمتگار (احشام جمع)۔

ترجمہ:

اور جلالت میں اکیلے ایسے جیسے بڑے لشکر کے ساتھ ہوں۔ جب دیکھو تو شان و شوکت اور دبیدہ ایسا۔
(آپؐ اپنے جلال و عظمت میں یگانہ ہیں۔ جب حضورؐ تنہا ہوں تو دیکھنے والے کو یوں نظر آئیں کہ آپؐ کے ساتھ خدمت گاروں کا انبوه کثیر اور سپاہیوں کا لشکر عظیم ہے۔)

تشریح:

جب آپؐ تشریف فرما ہیں۔ حضورؐ کے دیکھنے سے اس قدر ہیبت اور رعب پیدا ہوتا تھا کہ کوئی اسے برداشت نہیں کر سکتا تھا۔

اس میں اشارہ ہے حدیث نصرت بالرعب میسرۃ شہر کی طرف یعنی میرے رعب سے مخالفین جو ایک مہینہ کے سفر سے دور ہوں لرزتے ہیں۔ بعض آثار میں مروی ہے کہ حضورؐ کی طرف ہیبت کی وجہ سے کوئی شخص غور کر کے نہیں دیکھ سکتا تھا۔ جہاں آپؐ میں انتہائی نرمی اور رحمت کے اوصاف تھے وہیں آپؐ جرأت و بہادری کے بھی پیکر تھے۔ آپؐ میدان جنگ میں ہوں یا خدم و حشم کے درمیان دونوں جگہ یگانہ و یکتا نظر آتے تھے۔ آپؐ کی مجلس میں شاہی دربار کے ساز و سامان اور تکلفات نہیں تھے۔ دروازے پر کوئی دربان نہیں ہوتا تھا لیکن مکمل سادگی کے باوجود نبوت کا رعب و جلال ایسا تھا کہ محفل میں بیٹھے ہوئے سارے لوگ بے حس و حرکت نظر آتے تھے۔

شعر..... 58

مِنْ مَّعْدِنِي مَنَظِقٍ مِّنْهُ وَ مُبْتَسِمٍ

وال دہن گویا کہ می افشاند مروارید ہم

پھول جھڑتے تھے لبوں سے جب وہ ہوتے تبسم

حق و حق معلق رکھی گویا لڑی پروتی

كَأَنَّمَا اللُّؤْلُؤُ الْمَكْنُونُ فِي صَدْفٍ

دُر مکنون در صدف دندان او بد گویا

منہ سے موتی برستے جب وہ کرتے تھے کلام

حضرت جدوں تبسم کردے دسدے دند جیوں موتی

And he was so eloquent that it seemed as if there were pearls, well preserved in the oyster, in his two mines of speaking and smiling.

حل لغات:

کأنما..... گویا کہ وہ (دانت)۔

اللؤلؤ.... چمکتا موتی۔

المکنون..... چھپے ہوئے پوشیدہ (کان میں چھپے ہوئے ہونا اسم مفعول)۔

فی صدف... صدف پستی میں (منہ کو صدف سے تشبیہ دی گئی ہے)۔

من سے۔

معدنی دو معدن دو کانوں سے دو کانیں (اضافت کی وجہ سے نون تشبیہ گر گیا)۔

منطق.... گویائی، قلب اور زبان سے بولنے اور نطق کی جگہ یعنی منہ (اسم ظرف ہے)۔

متبسم.... مسکرانے کی جگہ یعنی ہونٹ دہن مبارک (اہتمام سے اسم ظرف)۔

ترجمہ:

اور جب بات کریں، مسکرائیں تو درمکنوں جیسے سیپ میں سے ظاہر ہوں۔ ایک نطق کی کان اور ایک تبسم کی کان دونوں کے موتی ہیں۔

تشریح:

آنحضرتؐ جب بات کرتے تھے یا مسکراتے تھے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا کہ یہ دو کانیں ہیں جن میں دُر شاہوار یعنی دندان مبارک پوشیدہ ہیں اور صدف دہان کھلتے ہی ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے اس میں موتی چمک رہے ہیں۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ تکلم و تبسم کا میں ہیں اور آپؐ صدف میں دُر مکنون ہیں۔ یعنی حضورؐ کی گویائی اور تبسم کے معدن یعنی لب و دندان مبارک کی تشبیہ اُس دُر شاہوار سے ہو سکتی ہے جو صدف میں پوشیدہ ہے۔

امام بوصیریؒ نے اس شعر میں آنحضرتؐ کے دلکش انداز تکلم کی تصویر کشی کی ہے۔ یعنی آپؐ کا انداز تکلم بھی اپنی مثال آپؐ تھا۔ آپؐ تبسم فرماتے تو اگلے دانت جو موتیوں کی طرح چمکدار اور صاف تھے نظر آتے تھے۔

حضرت عبداللہ ابن حارثؓ کا بیان ہے کہ میں نے حضورؐ سے زیادہ کسی کو مسکراتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہ مسکراہٹ آپؐ کی سنجیدگی کو خشونت سے بچاتی تھی اور صحابہؓ کے لئے وجہ جاذبیت ہوتی تھی۔ خندہ روئی سے آپؐ کا چہرہ انور ہشاش بشاش رہتا تھا۔ صاحب زبدہ فرماتے ہیں کہ بعض صالحین نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو خواب میں دیکھا کہ حضورؐ کی نعت میں یہ بیت اور اس سے پہلے بیت پڑھ رہے تھے۔

اختلاف قرأت:

معدنی دال کی زبر کے ساتھ بھی صحیح ہے لیکن بقول شارح خرپوتی دال کی زیر کے ساتھ زیادہ فصیح ہے۔

شعر..... 59

لا طِيبَ يَعْدِلُ تُرْبًا ضَمَّ اعْظُمَهُ
بِجْ بُوئے خوش چو بُوئے خواب گاہ او نبود
طُوبَى لِمَنْتَشِقٍ مِنْهُ وَ مُلْتَمِ
نیک بخت آنکس کہ بوسید ست و بوسید ست ہم
هو مبارک جس کی قسمت میں ہو اس خوشبو کا شرم
جس اودہ جاگہ جی چنی اوس جیہا نہ کوئی
جتنے حضرت سے بیٹھے اوتھے جو خوشبوئی

No perfume equals the dust which contains his bones; may good luck come to him who smells and kisses.

حل لغات:

طیب خوشبو۔

یعدل برابر مساوی ہوتی (عدل سے فعل مضارع واحد غائب)۔

تربا مٹی مراد قبر۔

ضم جس سے مس کر رہی ہے لگ گئی ہے۔

اعظمہ آپ کے جسم مبارک کو (اعظم جمع عظام کی بمعنی ہڈیاں)۔

طوبی بمعنی طیب، حسنی، نعمت، مبارک ہو خوش بختی ہے بہشت میں ایک درخت ہے۔

لمنتشق سونگھنے والے کے لئے (مصدر استشق سے اسم فاعل)۔

ملتئم از التمام چومنا اور چوما اس کو۔

ترجمہ:

کوئی خوشبو اس مٹی کے برابر نہیں ہو سکتی جو کہ جسم اقدس سے لگی ہے کس قدر سعادت مند ہے وہ شخص جس نے اس کو سونگھا ہے اور بوسہ دیا ہے۔

تشریح:

(دنیا جہاں اور آخرت کی) کوئی خوشبو اس مٹی کا مقابلہ نہیں کر سکتی کہ جسے آنحضرت ﷺ کے جسد اطہر و معطر سے مس کرنے کا شرف حاصل ہے۔ پس اس شخص کی خوش نصیبی کا کیا کہنا کہ جسے اس پاک مٹی سے لپٹنا اسے چومنا یا سونگھنا نصیب ہو جائے۔

علماء کرام نے تصریح کی ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ کا حریم اقدس کعبہ سے افضل ہے جو اختلاف مشہور ہے وہ مکہ اور مدینہ دونوں شہروں کے درمیان ہے بلکہ امام غزالی سے تو یہاں تک مروی ہے کہ وہ خاک مقدس جو حضور کے جسد اطہر سے زمین سے ملی وہ مرتبہ میں عرش سے بھی بلند ہے۔

نوٹ: بعض نسخوں میں ضم اعظمہ کی بجائے مس جسدہ یا مس مرقدہ کے الفاظ ہیں اور میرے خیال میں وہ تقاضائے محبت کے تحت قابل ترجیح ہیں۔ بہر حال میں نے بھی ترجمہ میں انہی الفاظ کو پیش نظر رکھا ہے۔

مرقد شریف سے خوشبو کا سونگھنا یہ حقیقت ہے مگر سونگھنے کا شرف صرف عشاق رسول کو میسر ہے۔ متفق علیہ حدیث میں ہے جو حضرت انسؓ سے مروی ہے فرمایا کہ میں نے کوئی ایسا عنبر یا مشک نہیں سونگھا جو کہ حضور ﷺ کی مہک سے زیادہ خوشبودار ہو۔

سیدہ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا نے اپنے والد بزرگوار اور ہمارے آقا حضرت محمد ﷺ کا جو مرثیہ کہا ہے اس میں بھی اس خوشبو کا تذکرہ موجود ہے وہ شعر حسب ذیل ہیں:

صبت علی معائب لوانہا صبت علی الایام صرن لبالیہا

ماذا علی من شم تربة احمد ان لا یشم مدى الزمان غوالیا

ترجمہ: آنحضرت ﷺ کے سانچہ ارتحال سے مجھ پر اس قدر مصیبتیں پڑی ہیں کہ اگر یہ مصیبتیں دنوں پر پڑتیں تو (سیاہ) راتیں ہو جاتے۔

جس نے احمد مختار ﷺ کی قبر مبارک کو سونگھ لیا ہے وہ قیمت تک کسی اور خوشبو کو نہیں سونگھے گا۔

بعض لوگ جو انبیاء علیہم السلام اور دیگر مقربان بارگاہ الہی کی تعظیم کو شرک و بدعت کہتے ہیں اور خاک تربت شریف کے سونگھنے اور بوسہ دینے کو بھی بدعت کہتے ہیں اور زیادہ تشدد برتنے والے تو اس کو شرک کہتے ہیں۔

بروایت امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے حضرت ابو ایوب انصاریؓ کا بے تابانہ حالت میں تربت شریف پر منہ رکھ کر تربت سے لپٹ جانا ثابت ہے۔ گو حدیث میں بوسہ کا لفظ نہیں مگر ایک صحابیؓ کا ایسا کرنا حضور ﷺ کی غایت درجہ تعظیم اور بے اختیارانہ محبت کو ثابت کرتا ہے۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ ایسے افعال کو ہر وقت عادتاً بجالانا صحیح نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ عوام الناس جاہل خواص کو دیکھ کر محبت کی بے اختیارانہ حالت سے بے خبر رہ کر قبر پرستی شروع کر دیتے ہیں اور یہ امر شرعاً ممنوع ہے۔ حضور کی تعظیم واجب ہے تو زیارت قبر واجب ہوئی۔ علاوہ بریں حضور نے فرمایا: من وجد سعة ولم يعد الی فقد جفانی جو زور داخلہ میں وسعت پائے اور میری طرف نہ آئے وہ مجھ سے بجا کرے گا۔

دوسری حدیث میں ہے: من حج ولم یزدنی فقد جفانی جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر جفا کی۔ تو زیارت روضہ مقدس واجب ہے۔ بعض شوافع اور احناف اس طرف گئے کہ زیارت قبر مبارک سنت ہے۔ چنانچہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ بھی یہی فرماتے ہیں: انھا سنة من سنن المسلمین مجمع علیہا۔ زیارت روضہ پاک سنت ہے اور اسی پر اجماع ہے۔

اسی بناء پر علماء کرام نے فرمایا: ان تربة قبرہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل من البیت والمسجد الاقصی والعرش والکرسی (حضور اقدس ﷺ کی قبر اطہر کی مٹی بیت اللہ مسجد اقصیٰ اور عرش و کرسی سے افضل ہے)۔

الفصل الرابع فی مولد النبی ﷺ

فصل چوتھی بیان میں مولد نبی ﷺ کے

شعر..... 60

أَبَانَ مَوْلَدُهُ عَنْ طَيْبِ غُنْصَرِهِ يَا طَيْبَ مُبْتَدِئِ مَنَّهُ وَ مُخْتَمِ
وقت زادن پاکی ذات شریفش شد پدید پاک بودش مبتداء و پاک بودش مختتم
ان کی پیدائش بھی اک پاکیزہ عنصر سے ہوئی ابتدا اور انتہا پاکیزگی پر مختتم
پاکی تے خوشبوئی جو رب حضرت دے وج پاکی وقت تولد تا دم آخر اکو جیہی سہی

His birth showed distinctly his good origin;— Oh! the excellence of his beginning and his end.

حل لغات:

آبان ظاہر کیا۔

مولدہ..... آپ ﷺ کا زمان ولادت یا مقام ولادت (مولد اسم ظرف ہے اور آبان کا فاعل ہے)۔

طیب پاکیزہ خوشبو۔

عنصرہ..... آپ ﷺ کے جوہر ذات۔

یا طیب..... کتنا پاکیزہ ہے کتنا معطر و مطہر ہے۔

مبتداء..... مقام یا وقت ابتداء (اسم ظرف ہے وقت ابتداء یعنی ولادت اور مقام ابتداء ہو تو مکہ مکرمہ مراد ہے)۔

مختتم..... وقت وفات یا مقام وفات (اختتام سے اسم ظرف ہے مقام وفات مدینہ منورہ ہے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مکہ معظمہ میں دو شنبہ کے دن 9 یا 12 ربیع الاول کی صبح کو مسند آرائے بزم عالم ہوئے۔ وفات مدینہ منورہ میں 12 ربیع الاول یوم دو شنبہ 11ھ میں واقع ہوئی۔

ترجمہ:

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا زمانہ ولادت اس کے بہترین عنصر کے ساتھ ظاہر ہوا۔ سبحان اللہ! کیسی عمدہ ہے وہ ذات جس کا زمانہ ابتدا اور اختتام دونوں ہی بہت شاندار ہیں۔

تشریح:

آپ ﷺ کے مقام و زمان پیدائش نے آپ کے جوہر ذات کی پاکیزگی خوبی اور خوشبو کو ظاہر کیا ہے۔

سبحان اللہ کتنے معطر اور مطہر آپ کے جائے پیدائش اور زمان پیدائش میں اور کس قدر پاک و پاکیزہ آپ کے مقام وفات اور وقت وصال ہیں۔

حضور کے زمانہ ولادت نے ایسے ایسے امور غریبہ و کرامات عظیمہ کا مظاہرہ کیا کہ آپ کے حسن ابتداء اور خوبی خاتمہ دونوں واضح ہو گئے۔ بوقت ولادت عجیب عجیب امور خرق عادت ظہور میں آئے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شرف ذاتی پر دلالت کرتے ہیں۔ مثلاً:

اول: ایک ایسا نور چمکا جس سے زمین و آسمان روشن ہو گیا۔

دوم: ایک قسم کی بوئے خوش سے جہان معطر ہو گیا۔

سوم: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ناف بریدہ پیدا ہوئے۔ پیدا ہوتے ہی سر بسجود ہو گئے۔

چہارم: غسل ولادت کے وقت آواز آئی کہ وہ شکم مادر سے صاف و پاک پیدا ہوئے ہیں غسل کی ضرورت نہیں۔

آپ کے معطر و پاکیزہ اور جامع الصفات عنصر کا اندازہ مندرجہ ذیل واقعہ سے کیا جا سکتا ہے جو بوقت وراثت پیش آیا تھا۔

مواہب لدنیہ میں ہے: ”بی بی آمنہ فرماتی ہیں کہ جب حضور پیدا ہوئے تو میں نے ایک سفید تورانی ابر آسمان سے اترتے دیکھا۔ اس ابر نے حجرے میں آکر حضور کو اپنے اندر چھپا لیا۔ پھر ایک منادی نے پکارا کہ آپ کو لے جاؤ اور مشرق و مغرب میں آپ کی زیارت کراؤ تاکہ آپ کا نام اور زبان صورت اور شان سب کو معلوم ہو جائے۔ آپ کو آدم علیہ السلام کا خلق شیت علیہ السلام کی معرفت نوح علیہ السلام کی شجاعت ابراہیم علیہ السلام کی خلعت اسماعیل علیہ السلام کی زبان اسحاق علیہ السلام کی رضا صالح علیہ السلام کی فصاحت لوط علیہ السلام کی حکمت یعقوب علیہ السلام کی بشارت موسیٰ علیہ السلام کی قوت ایوب علیہ السلام کا صبر یونس علیہ السلام کی اطاعت یحییٰ علیہ السلام کی عصمت دے دو۔ الغرض تمام نبیوں کے مبارک اور برگزیدہ اخلاق میں آپ ﷺ کو رنگ دو۔ تھوڑی دیر کے بعد وہ ابر ہٹ گیا آپ مجھے نظر آنے لگے۔ آپ کے چہرے کی روشنی چودھویں رات کے چاند کی سی اور جسم کی خوشبو مشک کی سی تھی۔“ اس قسم کے بہت سے اور بھی واقعات ہیں جو تاریخی کتب میں موجود ہیں۔

امام بوصیری نے طیب العصر (پاکیزہ عنصر) کا لفظ استعمال کر کے ایک بڑی حقیقت کی نقاب کشائی کی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ انسانی زندگی عناصر اربعہ (خاک آب باد و آتش) کا مجموعہ ہے۔ کسی میں عنصر خاکی غالب ہوتا ہے تو کسی میں عنصر تازی۔ طیب العصر وہی انسان ہوتا ہے جس میں چاروں عناصر اعتدال کے ساتھ ہوں۔ آپ کی زندگی کا کوئی لمحہ بھی حد اعتدال سے متجاوز نہیں ملے گا۔ آپ کی ذات میں عناصر کی ترکیب اعتدال کے ساتھ پائی جاتی ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کے وصال کے بعد جبین انور چومتے ہوئے عرض کیا تھا: طبت حیا و میتاً کہ آپ کی حیات و موت کتنی پاکیزہ و عمدہ ہے۔

رحلت کے وقت کوئی علامت موت کی نہیں تھی۔ بدن مبارک سے خوشبو آتی تھی۔ جسم مبارک پر نور برستا تھا۔ غسل کے وقت جب بدن مبارک سے لباس اتارنے لگے تو آواز آئی کہ نبی اللہ کے بدن کو رنگا مت کرو۔ اسی قمیض

میں غسل دو۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میں نے بوقت غسل حضورؐ کے جسم اطہر سے ایسی خوشبو سونگھی کہ اُس سے پہلے وہ خوشبو مجھے کبھی میسر نہ آئی تھی۔

جاہل بن سمرہ سے مروی ہے کہ ایک روز آنحضرت ﷺ نے اپنا دست مبارک میرے رخساروں پر پھیرا پس مجھے اس کی ایسی پاکیزہ خوشبو پہنچی کہ اب تک میں نے اس قسم کی خوشبو عطر فروشوں کی دکانوں پر بھی نہیں سونگھی اور جب آپؐ کسی راستہ پر گزر جاتے تھے تو چالیس روز تک اس راستہ میں خوشبو پھیلی رہتی تھی۔

یا طیب مبتدا منہ و مختتم فرما کر عجیب انداز میں مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے فضائل کو واضح کیا گیا ہے۔ اللہ کے نیک اور مقبول بندے ہمیشہ اس بات کی تمنا اور آرزو کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں حرمین شریفین یعنی آنحضور ﷺ کے مقام پیدائش اور مقام وصال میں مرنا نصیب فرمائے۔ اسی خواہش کو علامہ اقبالؒ نے کس خوب انداز سے ظاہر کیا ہے:

اوروں کو دیں حضور یہ پیغام زندگی

ہم موت ڈھونڈتے ہیں زمین حجاز میں

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مکہ و مدینہ شرف و عظمت کے لحاظ سے دنیا کے تمام مقامات سے بہتر ہیں۔ قرآن حکیم میں بہت سی آیات ایسی ہیں جو مکہ معظمہ کی فضیلت کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکہ سب سے بہتر اور پسندیدہ شہر ہے۔

نبی کریم ﷺ نے بھی فرمایا کہ زمین پر سب سے بہتر اور خدا کے نزدیک محبوب ترین شہر مکہ ہے۔ آنحضورؐ فرماتے تھے: ”خدا کی قسم اے زمین کہ! تو خدا کی زمین میں سب سے بہتر اور خدا کے نزدیک محبوب ترین جگہ ہے۔ اگر مجھ کو یہاں سے نکالا نہ جاتا تو میں یہاں سے نہ نکلتا۔“

شہر مدینہ کی اس سے بڑھ کر کیا فضیلت ہو سکتی ہے کہ نبی کریم ﷺ کا جسد اطہر اس مقدس سرزمین میں مدفون ہے۔ اسی لئے بعض علماء نے لکھا ہے کہ زمین کا وہ حصہ جو جسد اطہر سے ملتی ہے بہت ہی افضل و اعلیٰ ہے۔ قبر اطہر کعبہ محترم سے بھی افضل ہے۔ بخاری شریف کی روایت ہے: آنحضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ”مدینہ پاک جگہ ہے اور گناہوں کی کدورت کو اس طرح صاف کر دیتا ہے جیسا کہ بھٹی چاندی کے میل کو صاف کر دیتی ہے۔“ اس شعر کو چاندی کے تعویذ میں بچے کے گلے میں ڈالنا اس کو سعادت مند کرتا ہے۔

شعر..... 61

قَدْ أُنْذِرُوا بِحُلُولِ الْبُؤْسِ وَالنِّقَمِ

بعد ازیں درد و ملال و خواری و رنج و قہم اور عذاب منتقم سے ڈر گئے اہل عجم اہل مجوسی ڈر اس دے تھیں ڈگ ڈگ پوسن لے

يَوْمَ تَفْرَسَ فِيهِ الْفُرْسُ أَنَّهُمْ

اہل فرس آں روز دانستند کایشاں را نمود اہل فارس ان کی آمد پر لرز اٹھے تمام اہل فارس دیاں جاتا آہا جس دن حضرت جے

It was a day from which the Persians discovered that they were warned with the approach of misfortune and punishment.

حل لغات:

یوم وہ ایک دن ہے اُس دن۔

تفرس..... فراست سے جان لیا (فعل ماضی فوارسہ سے۔ الفرس۔ اہل فارس (فعل تفرس کا فاعل ہے)۔

فیہ اس دن میں۔

انہم تحقیق (بے شک) وہ۔

قد اندروا..... وہ ڈرائے گئے ہیں (باب افعال یعنی انداز سے ماضی مجہول صیغہ جمع غائب)۔

ب ساتھ۔

حلول..... نازل ہونا اچانک آ پڑنا۔

بوس..... مصیبت عذاب۔

نقم عذاب سزا انتقام (نقمہ کی جمع ہے) عقوبت۔

ترجمہ:

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت کا دن وہ دن تھا جب اہل فارس (ایران) نے اپنی فراست سے سمجھ لیا کہ وہ سزا اور خوف کے نزول کے باعث ڈرائے گئے۔

تشریح:

اہل فارس کو بطریق فراست اپنے علماء اور اکابر سے معلوم ہو گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ظہور کا وقت آچکا ہے۔ وہ ایسی خوفناک علامات دیکھ چکے تھے کہ ان کی سلطنت اب ختم ہو جائے گی۔

یوم تفرس میں یوم بدل ہے مولد سے اور یہاں یوم سے مراد وہ صبح ہے جس میں حضور ﷺ جلوہ آرائے عالم ہوئے۔ حضرت قتادہؒ فرماتے ہیں کہ حضورؐ سے سوال ہوا کہ ہر پیر کو حضورؐ روزہ کیوں رکھتے ہیں۔ تو حضورؐ نے فرمایا: یہ وہ دن ہے جس میں ہماری ولادت ہوئی تو معلوم ہوا کہ یوم سے مراد نہار یوم ہے۔ اس لئے کہ حضورؐ کی ولادت نہار دو شنبہ کو ہوئی تو امام بوصیریؒ نے جو یوم استعمال کیا وہ محاورے کے مطابق استعمال کیا ہے۔ اسی طرح دوسری حدیث حضرت ابن عباسؓ سے ہے فرماتے ہیں: ”حضورؐ کی ولادت پیر کو ہوئی اور حضورؐ پر اظہار نبوت اُس دن ہوا۔ حضورؐ نے ہجرت بھی اسی دن فرمائی۔ مدینہ میں داخلہ بھی پیر کے روز ہوا۔ مکہ بھی پیر کو فتح ہوا۔ سورہ مائدہ بھی پیر کے دن نازل ہوئی اور قبر مبارک میں بھی پیر کے روز آرام فرما ہوئے۔“

جس دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت ہوئی اس رات بادشاہ فارس ساسان (نوشیرواں عادل بن قباء) نے ایک خوفناک خواب دیکھا۔ اپنے ملک کے تمام منجموں اور کائناتوں کو بلا کر کہا کہ میں نے ایک خوفناک خواب

دیکھا ہے۔ انہوں نے کہا، بیان کریں ہم اس کی تعبیر دیں گے۔ اُس نے کہا کہ خواب کے بیان کرنے پر تعبیر مجھے مطمئن نہیں کر سکتی۔ تم لوگ بتاؤ کہ میں نے کیا خواب دیکھا اور اس کی کیا تعبیر ہے؟ سب عاجز آ گئے۔ ایک امیر مسیحی بہ عبدالمسیح نے جو بادشاہ کے مقربین میں تھا، کہا کہ میں سطح منجم کے پاس جو بحرین میں رہتا ہے جاتا ہوں۔ یہ شخص سال بھر میں ایک دن نکلتا ہے اور سال آئندہ کے کل حالات لوگوں کو لکھواتا ہے۔ عبدالمسیح بحرین میں پہنچا۔ جب سطح باہر نکلا تو اُس نے سب سے پہلے نوشیروان کے خواب کو بیان کیا اور کہا کہ نوشیروان نے حیرتناک خواب دیکھا ہے اور وہ یہ ہے کہ عربی گھوڑے فارس میں داخل ہو گئے ہیں اور انہوں نے عراقی اونٹوں کو بھگا دیا ہے۔ یہ علامت ولادت نبی عربی ہاشمی کی ہے جن کا نام محمد ﷺ ہے۔ وہ اولاد غلیل میں سب سے افضل ہیں۔ ان کی تعریف توریت اور انجیل میں ہے پیدا ہو گئے ہیں۔ عربی گھوڑوں سے مراد ان کے اصحاب ہیں اور عراقی اونٹوں سے مراد اہل فارس۔ اہل عرب فارس کو فتح کریں گے اور آل ساسان سے حکومت چھین لیں گے۔ یہ کہہ کر سطح رو پڑا اور کہنے لگا میری عمر کے دن تھوڑے باقی ہیں، کاش میری عمر وفا کرتی تاکہ میں بھی اس صادق نبی ﷺ کو دیکھتا۔ قوم کو یہ بات ناگوار گزری اور انہوں نے سطح کو قتل کر دیا۔

شعر..... 62

وَبَاتَ أَيَوَانٌ كِسْرَى وَهُوَ مُنْصَدِعٌ
طاق كسری شد خراب و کنگر کسری شکست
کنگرے ایوان کسری کے یکا یک گر گئے
جس دن جنم لیا سی حضرت روشن بدر منیراں

And the palace of Kisra was affected with rents in its walls, just as his army was scattered up not to unite again.

حل لغات:

ویات..... اور ہو گیا (حرف مشبہ بالفعل) ایوان کسری: خسرو کا محل۔ الایوان ہر اس مسقف (چھت والی) عمارت کو کہتے ہیں جس کے سامنے کی جانب دیوار نہ ہو۔ (خسرو یا کسری فارس کے بادشاہوں کا لقب ہے)۔

وہو..... اور وہ۔

منصدع..... گرنے والا شکستہ (باب انفعال یعنی انصداع سے اسم فاعل) پھٹنے والا۔

ک مانند۔

شمل..... گروہ، جمعیت، اجتماع کے بعد متفرق ہونا۔

اصحاب کسری..... کسری کے ساتھی۔

غیر ملتہم..... نہ ملنے والا نہ جڑنے والا (مادہ لام کے باب افتعال یعنی التیام سے اسم فاعل التیام کے معنی زخم کا بھرنا، آپس میں چمٹ جانا اور اکٹھا اور متحد ہونا ہے) آپس میں ملنا اتفاق۔

لفظی ترجمہ:

اور نوشیرواں کے محل کے کنگرے گر گئے اور وہ پھر نہیں ملنے کے جیسے اس کے یار و مددگار۔

ترجمہ:

(اور) کسری ایران (نوشیرواں) کا محل آنحضرت ﷺ کے ولادت کے دن ٹوٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا اور اسی طرح اس کے ساتھیوں کی جمعیت کا شیرازہ ایسا بکھرا کہ پھر اسے کبھی اکٹھا ہونا نصیب نہیں ہوا۔

تشریح:

ایوان کسری رات کو پھٹ گیا جیسے کہ کسری کے ساتھی یعنی لشکر جو منتشر ہونے کے بعد منظم نہ ہو سکا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت کے دن نوشیرواں کا محل پھٹ گیا اور اس کے چودہ کنگرے گر پڑے اور اس کی سلطنت کو زوال شروع ہوا اور بہت جلد اسلام کا غلبہ ہو گیا۔

چودہ کنگروں کے گر جانے سے مقصود یہ تھا کہ فارس کی چودہ بادشاہوں کی سلطنت کا خاتمہ ہو جائے گا۔ تاریخ بتاتی ہے کہ چار برس میں دس بادشاہ ختم ہوئے۔ باقی چار بادشاہ حضرت عمرؓ کی خلافت تک باقی رہے۔ پھر سب کا خاتمہ ہو گیا۔ حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ میں حضرت سعد بن وقاصؓ نے ایران کو فتح کیا تھا۔ میدان قادسیہ میں مسلمانوں کے ہاتھوں ایرانی حکومت کا چراغ گل ہو گیا۔ اس کے بعد نہ محل کی پھر مرمت ہوئی نہ ساسانیوں کا لشکر پھر جمع ہوا۔

عجم میں زلزلہ نوشیرواں کے قصر میں آیا
عرب میں شور اٹھا جس وقت اُس کی آمد آمد کا

شعر..... 63

وَالنَّارُ خَامِدَةٌ الْأَنْفَاسِ مِنْ أَسْفِ
آتش گہراں بمراد از حزن و اندوہ و ملال
عَلَيْهِ وَالنَّهْرُ سَاهِي الْعَيْنِ مِنْ سَدَمِ
چشمہ آب رواں شد خشک در جوئے سدم
اور گلزاریں ہوئیں برباد و ویراں ایک دم
جیہوئے چشمے جاری آہے دہشت تھیں سب سکے

The flames of his fire subsided from regret for him, while the river had a sleepless eye from excessive grief.

حل لغات:

والنار... اور آگ (آتش کدہ ایران)۔

خامدة الانفاس..... ٹھنڈے سانس لینے لگی، آگ کا سرد ہونا۔

خامده..... ٹھنڈے بجھی ہوئی۔ خمد سے اسم فاعل ہے اور انفاس، نفس کی جمع ہے۔ سانس یہاں مراد آگ کے شعلے)۔

من اسف... افسوس سے اندوگیں ہونا۔

عليه اس پر (یا تو اپنے اوپر یا محل کے اوپر)۔

والنهر..... اور نہر (یہاں نہر سے مراد نہر فرات ہے)۔

ساہی العین وہ شخص جس کی نظر چوک جائے، غافل۔ اپنے منبع کو بھولنے والی، اپنے بہاؤ کو چھوڑنے والی۔

من سدم..... ایسے غم سے کہ جس میں ندامت شامل ہو، کمال حزن و ندامت سے، اندوہ و پشیمانی۔ سدّام کے معنی پانی کے زیادہ عرصہ کھڑے رہ کر متغیر ہو جانا اور کوڑا کرکٹ پڑ کر پانی کا سوکھ جانا بھی ہے۔

لفظی ترجمہ:

اور فارسیوں کی آگ نے ٹھنڈی سانس لی افسوس سے۔ اوپر نوشیرواں کے اور ان کی نہر سوکھ گئی پریشانی سے۔

ترجمہ:

اور آگ اس پر غم کے باعث بجھ گئی اور حیرت سے چشمہ کا پانی ختم ہو گیا۔ آتش کدوں کی آگ آہ سرد کھینچ کر بجھ گئی اور نہر فرات کی آنکھ بسبب شرمندگی غلط بین ہو گئی (اپنی فادی کو چھوڑ کر) دوسری جگہ بہنے لگی یا بحالت سراپمگی اپنے منبع کو بھول گئی یعنی منبع بہنے سے رک گیا۔

تشریح:

حضور ﷺ کی پیدائش مبارک کے وقت آتش مجوس جو ہزار سال سے بھڑک رہی تھی، ایک آہ سرد بھر کر ٹھنڈی ہو گئی، بجھ گئی۔ اسے بطلان مذہب مجوس کا یقین ہو گیا اور نہر فرات جو کوفہ کے قریب ہے، جس پر نوشیرواں نے ہل باندھ کر بڑی عالیشان عمارتیں اور کنیسا اس کے گرد بنوائے تھے، بھی غم ندامت سے ایسی پریشان ہوئی کہ اپنا بہاؤ چھوڑ کر ساوہ اور بحیرہ طبریہ کی گھاٹیوں میں، جو دمشق و عراق کے درمیان ہے، جا پڑی۔ جو علامت تحیر اور سرگردانی کی ہے۔

شعر..... 64

وَسَاءَ سَادَةٌ أَنْ غَاصَتْ بِحَيْرَتِهَا وَرُدُّ وَارِدُهَا بِالْغَيْظِ حِينَ ظَمِ
ساوہ غمگین شد چو گشتش آب در دریا چہ خشک تشنگاں رُو بازگشتند جملگے در درد و غم
نہر ساوہ خشک ہو کر بن گئی بنجر مہیب اور پیاسے مشربوں سے لوٹ آئے خشک فم
اہل فارس کل غمگین ہوئے سک گیوں میں پانی پھر ترہائے مڑ مڑ آئے پکڑے درد حیرانی

Sawah was troubled with the subsidence of the water of its lake, while every one, who went there thirsty, had to return angry with the disappointment.

حل لغات:

و..... اور۔

سَاءَ .. غمگین ہو گیا، غمگین کر دیا۔

ساوہ..... شہر ساوہ والے اہل ساوہ۔ ساوہ ایک شہر کا نام ہے۔

غاصت..... خشک ہو گیا، غائب ہو گیا۔

بحیرتھا..... اہل ساوہ کا بحیرہ (غاصت کا فاعل ہے)۔

رُد..... لوٹا دیا گیا (فعل ماضی مجہول)۔

واردھا..... بحیرہ کی طرف آنے والا (ورود سے اسم فاعل)۔

بالغیظ..... غصہ سے، غصہ کے ساتھ۔

حین... جب کہ۔

ظم... وہ پیاسا تھا۔

لفظی ترجمہ:

اور غمگین کیا ساوہ کو کہ اس کا پانی سوکھ گیا اور اُس پر سے پیاسے پھر گئے غصہ کرتے ہوئے۔

ترجمہ:

اہل ساوہ کو اس وجہ سے بڑا غم ہوا کہ ان کا نالہ۔ بحیرہ ساوہ خشک ہو گیا ہے اور اس کی گھاٹ پر ہر آنے والا تشنہ اور خشنگیں واپس کیا گیا۔

تشریح:

بحیرہ ساوہ ہمدان اور قم کے درمیان چھ میل لمبا اور چھ میل چوڑا ایک بحیرہ تھا کہ جس پر شرک کی گھاٹ تھی۔

اس میں کشتیاں چلتی تھیں۔ تمام مجوس اس مقام کو تبرک خیال کرتے اور آگ وغیرہ پوجتے تھے۔ آنحضرت ﷺ کی ولادت کے موقع پر یہاں کا پانی خشک ہو گیا جو لوگ پیاس کی حالت میں وہاں پانی لانے یا پینے کے لئے جایا کرتے تھے وہ ناکام واپس ہوئے۔ اس کے خشک ہونے سے کفار کی پرستش گاہیں بے رونق ہو گئیں۔

شعر.....65

كَانَ بِالنَّارِ مَا بِالْمَاءِ مِنْ ؟ بَلَلٍ
گو کیا بر جائے آتش آب بودے سرد و تر
از غم و برجائے آب آتش بدے سوزان و گرم
اور پانی اڑ گیا بن کر بخار ایسا کہ دم
غم تھیں پانی اگے وانگوں سوزاں ہو کھلویا

As if the fire was struck with the moisture of the water out of grief, while the water was affected by the blazing of the fire.

حل لغات:

کان گویا۔
بالنار..... آگ کے ساتھ آگ نے (وہ حالت ہو گئی)۔
ما بالماء..... جو پانی کی ہوتی ہے۔
من ؟ بلل..... تری سے (بلل تری رطوبت نمی)۔
حزناً غم ناک ہو کر غم میں۔
وبالماء..... اور پانی نے۔
ما بالنار جو آگ کی ہوتی ہے آگ سے۔
من ضرماً..... شعلہ زنی سے سوزش حرارت حاصل کی۔
ترجمہ:

گویا آگ غم سے پانی ہو گئی جیسے پانی تر ہوتا ہے اور پانی غم سے ایسا بھڑکا کہ آگ یعنی خشک ہو گئی جیسے سوکھی مٹی۔

تشریح:

گویا (آتش کدہ ایران کی) آگ غم کے مارے پانی ہو گئی جیسے کہ پانی تر ہوتا ہے اور (بحیرہ ساوہ کا) پانی غم سے ایسا شعلہ زن ہوا کہ آگ بن گیا یعنی جل کر بالکل خشک ہو گیا تاکہ یہ انقلاب اس امر پر دلالت کرے کہ ولادت شریف سے انقلاب کلی ادیان باطلہ میں ہو جائے گا۔

شعر.....66

وَالْحَقُّ يَظْهَرُ مِنْ مَعْنَى وَ مِنْ كَلَمٍ
نور حق تاہاں ز معنی و کلم شد دمیدم
نور حق ہو کر رہے گا ظاہر و باطن اتم
نور ظہور ہو یا سی جس دن حضرت احمد نامی

While the genii were shouting and lights were glistening, and truth was displaying itself both literally and metaphorically.

حل لغات:

جن ... ناری یا آتشیں مخلوق جو عموماً نظروں سے پوشیدہ رہتی ہے۔ جن کے معنی پوشیدگی کے ہیں۔
تہتف ... آواز دے رہے ہیں دیتے ہیں مگر نظر نہیں آتے (مادہ ہتف سے فعل مضارع)۔
والانوار ... اور نور روشنی (انوار نور کی جمع ہے)۔
ساطعة ... ظہور چمکنے والے ہیں چمک رہے ہیں۔ (سطوع سے اسم فاعل)۔
والحق ... اور حق و صداقت۔
یظہر ... ظاہر ہوتا ہے (ظہر سے فعل مضارع)۔
معنی ... امور باطنیہ سے۔
من کلم ... کلموں سے امور ظاہرہ سے حضور ﷺ کے ارشادات سے۔
ترجمہ:

اور جن آوازیں دے رہے تھے جب کہ انوار پھیلے ہوئے تھے اور حق معنی اور کلام سے ظاہر ہو رہا تھا۔

تشریح:

(آنحضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کے وقت) جنات آوازیں دیتے تھے اور انوار بلند (ظاہر و باہر) ہوتے تھے اس طرح امور ظاہرہ و باطنیہ یعنی جنات کی صدائیں اور انوار ظہور حق (ولادت و بعثت پیغمبر آخر الزمان) کی نشاندہی کرتے تھے۔ غیب کی ان آوازوں کو کئی آدمیوں نے سنا۔

مواہب اور شفا میں آیا ہے کہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جس دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تولد ہوا اس دن ایک ایسا نور چمکا کہ شام کے محلات صاف طور پر دکھائی دیتے تھے۔ اس نور کے ظہور کے وقت انوار دنیا پر اس طرح ظاہر ہوئے کہ روم اور شام کے محلات روشن ہو گئے۔

مردی ہے کہ لوگوں نے ابوقتیس اور جوں پہاڑ سے اس درکنوں کی ولادت کے وقت آپ کی والدہ محترمہ

حضرت آمنہؓ نے آپ کی مدح میں جنوں کی اصوات سنیں۔ کسی نے ان کو نہیں دیکھا۔

ام عثمان بن ابی الیاس سے منقول ہے فرماتی ہیں: ”میں حضور ﷺ کی ولادت کی رات حاضر تھی تو میں نے دیکھا کہ انوار تمام لوگوں اور شہروں (ملکوں) پر چھائے ہوئے ہیں۔“ صفیہ بنت عبدالمطلب کہتی ہیں کہ میں نے ایسا نور دیکھا جو دیئے کی روشنی پر غالب تھا۔

بعض نے کہا کہ جنوں کی آواز (شور) سے مراد یہ ہے جو انہوں نے کانہوں کو خبر دی کہ عنقریب واضح اور پھیلنے والے انوار کی جلو میں ایک صاحب نبوت پیدا ہوگا۔ کہا گیا ہے کہ آپ کی حقیقت آپ کی صورت اور معنی سے ظاہر ہوتی ہے یا حضور ﷺ کے ظاہر و باطن سے یا امور معقولہ محسوسہ سے یا قرآن کے معانی اور الفاظ سے آپ کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے۔

شعر.....67

عَمُوا وَصَمُّوا فَأَعْلَانُ الْبَشَائِرِ لَمْ
کور و کر گشتند نشیدند بشارت از خدا
اندھے اور بہرے ہوئے اعلان حق سے سر بسر
انھے ڈورے ہوئے کافر سنن بشارت ناپیں

They were blind and they were deaf; the explicit good tidings of his birth were not heard, and the lightning of warning was not seen by them;

حل لغات:

عموا..... اندھے ہو گئے (عمی سے فعل ماضی جمع ذکر غائب)۔

صموا..... بہرے ہو گئے (صمم سے فعل ماضی جمع ذکر غائب)۔

اعلان البشائر.... بشارتوں (خوشخبریوں) کا اعلان (بشائر جمع ہے بشارۃ کی)۔

لم تسمع.... انہوں نے ہرگز نہیں سنا (لفی جحد بلم بمعنی نفی ماضی) ہرگز نہ سن سکے۔

بارقة.... وہ بادل کہ جس میں بجلی ہو یا اور کوئی چیز چمکنے والی جیسے تلوار۔

انذار..... ڈرانا (نذر سے افعال کے وزن پر مصدر)۔

بارقة الانذار..... ڈرانے والی بجلیاں۔

لم تشم.... نہیں محسوس کیں نہ دیکھیں (یہ لفظ شیم سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں کسی روشن چیز کو دیکھنا۔ شَم سے مشتق نہیں ہے جس کے معنی ہیں سوکھنا)۔

ترجمہ:

کفار (گویا) اندھے اور بہرے ہو گئے اور انہوں نے نہ تو خوشخبریوں کے اعلان سے اور نہ ہی ڈرانے والی بجلیاں دیکھ سکے۔ (نہ غضب الہی کی بجلی یا اسلام کی تلوار انہیں نظر آتی تھی)۔

تشریح:

آنحضور ﷺ کی ولادت باسعادت اور بعثت کے اعلان اور آنے والے طوفان سے ڈرانے والی بجلیوں کی کڑک سے کفار و مشرکین اندھے بہرے ہو گئے۔ حالانکہ اس اعلان بشارت اور صاعقہ انذار کو آسمان نے بھی محسوس کیا، کائنات کے ڈرے ڈرے نے سنا اور دیکھا۔ دریا خشک ہو گئے، آتش کدے بجھ گئے، پتھر سجدہ ریز ہو گئے۔ بوجہ ضلالت منکرین کی قوت سمع و بصر زائل ہو گئی۔ نہ انہوں نے یہ بشارت قدوم شریف سنی اور نہ برق غضب الہی دیکھی۔ فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً

خاصیت:

اس شعر کا تعویذ لکھ کر صندوق میں رکھنا مال کو غیروں کے دستبرد سے محفوظ رکھتا ہے۔ (حسن الجردہ ص 104)

شعر.....68

مِنْ بَعْدِ مَا أَخْبَرَ الْأَقْوَامَ كَاهِنُهُمْ
پس ازاں کا خبر ایشاں کردہ بودند کاهناں
آئندہ دین شاں کڑ است و نیست خواہد گشت ہم
دین و مذہب جو ہمارا چل رہا تھا بے سقم
دین محمدؐ دائم رسی دین اساڈا اورے

After that the soothsayer had informed the people that their crooked creed would stand no longer;

حل لغات:

من بعد... اس کے بعد کہ۔

اخبر... خبر دی، باخبر کیا (فعل ماضی واحد ذکر غائب)۔

الاقوام.... قوموں کو (اقوام قوم کی جمع ہے فعل اخبار کا مفعول ہے)۔

کاهنہم.... اُن کے کاہن نے (یہ فعل اخبار کا فاعل ہے)۔ کاهن: منجم، فال گو، نبوی کہ جن کو جنت اور شہ طین کے ذریعے کچھ باتیں معلوم ہو جاتی تھیں اور کچھ اپنی طرف سے قیاسات ملا کر خبر دیا کرتے تھے۔

بان... اس امر کی۔

دینہم کہ ان کا دین۔ دین: مذہب۔

المعوج کج ٹیڑھا، ناراست، باطل۔

لم یقم قائم نہیں رہ سکتا، سیدھا نہیں ہو سکتا، ہمیشہ نہیں رہ سکتا۔

ترجمہ و تشریح:

(وہ اندھے بہرے ہو گئے اور دعوت حق کو قبول نہ کیا) حالانکہ بعد اس کے کہ ان کے کانوں نے انہیں باخبر کر دیا تھا کہ ان کا دین کج (غلط) ہے اور وہ سیدھا نہ ہوگا۔ (اب دین قیم کے مقابلے میں) ہرگز قائم رہنے والا نہیں ہے، غیر قائم ہے۔

ہر ملک میں حضرت علیہ السلام کی ولادت کے وقت عجائبات ظہور میں آئے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے۔

مواہب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک یہودی منجم مکہ میں آکر رہا۔ ایک دن کہنے لگا کہ اے قریش! کیا شب گزشتہ کوئی لڑکا کسی کے گھر پیدا ہوا ہے؟ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ عبداللہ بن عبدالمطلب کے ہاں لڑکا پیدا ہوا ہے۔ یہودی نے کہا کہ آؤ چل کر دیکھیں کہ اس کی پیٹھ پر ایک علامت ہوگی۔ قریش نے اس یہودی کے ساتھ جا کر دیکھا تو آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان ایک چمکتا ہوا نشان تھا۔ یہ دیکھ کر یہودی بے ہوش ہو کر گر پڑا اور کہا کہ آج نبوت بنی اسرائیل سے قریش میں منتقل ہو گئی۔ اس کا دین مشرق سے مغرب تک پھیلے گا۔ اس قسم کی اور بھی کئی ایک روایات ہیں۔

شعر..... 69

وَبَعْدَ مَا عَاينُوا فِي الْاُفُقِ مِنْ شُهَبٍ
دیدہ بودند ز آسمان آتش بزر افتادہ بود
اور جب دیکھے ستارے آسمان سے ٹوٹتے
بعد تولد ختم نبیاں بت گبراں ہو رہا تارے

And after that they had witnessed shooting stars on the horizon, falling, just as idols were falling on the earth;

حل لغات:

وبعد ما اور بعد اس کے کہ۔

عاینو انہوں نے اچھی طرح دیکھا (معائنہ سے فعل ماضی جمع مذکر غائب)۔

فی الافق افق آسمان میں آسمان کا کنارہ۔

من شہب جمع شہاب، شعلہ آتش، شعلوں میں سے کچھ شعلے، کچھ شہاب ثاقب۔

منقضة گرنے والے ہیں، نیچے گرتا، ستارہ کا ٹوٹنا (انقض سے اسم فاعل انقض، شاہین کا تیزی سے نیچے اترنا)۔

وفق اسی کے موافق۔

فی الارض زمین پر۔

صنم بت۔

ترجمہ:

(وہ اندھے و بہرے ہو گئے) بعد اس کے کہ وہ افق آسمان میں شہاب ثاقب گرتے ہوئے دیکھ چکے تھے اور اسی کے موافق انہوں نے زمین پر بتوں کو گرا ہوا (اوندھے منہ گرتے) پا چکے تھے۔ (انہوں نے آسمان سے ستاروں کو اس طرح گرتے دیکھا جس طرح کہ زمین پر بت اوندھے گر رہے تھے) مگر پھر بھی ایمان نہ لائے۔

تشریح:

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت کے بعد جنات کو حکیم نہیں ہے کہ وہ آسمانی راز معلوم کرنے کی کوشش کریں۔ جب وہ آسمان کے قریب جاتے ہیں تو ان پر شعلہ ہائے آتشیں پھینکے جاتے ہیں چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شب ولادت میں بے شمار ستارے ٹوٹے تھے اور کئی بت خانوں کے بت خود بخود گر کر اوندھے ہو گئے۔ آسمان سے شیاطین پر شہاب ثاقب کے تازیانوں کی بارش اس بات کی علامت تھی کہ اب دور نجوم و کہانت کا اختتام اور دور رسالت و توحید کا آغاز ہونے والا ہے۔ اسی طرح روئے زمین پر بتوں کا اوندھے منہ گرتا اس بات کا اعلان تھا کہ بت پرستی کا خاتمہ ہوگا۔ ان علامات کا مشاہدہ قبل از بعثت ہی لوگ کر رہے تھے لیکن اس کے باوجود ان کی کور چشمی اور ناعاقبت اندیشی زوروں پر رہی۔ حضرت عبدالمطلب سے منقول ہے کہ شب ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو میں خانہ کعبہ میں تھا۔ میں نے دیکھا کہ بت ہبل جو سب سے بڑا تھا مع دوسرے بتوں کے اوندھا پڑا ہے۔

حضرت سواد بن قاربؓ فرماتے ہیں کہ میں کاہن تھا اور جن مجھے خبریں دیا کرتا تھا۔ ولادت حضورؐ کے وقت اس نے مجھے کہا کہ اب ہم خبر دینے سے قاصر ہیں۔ اب جب ہم آسمان پر جاتے ہیں تو ہم پر شہاب ثاقب پڑتے ہیں۔ لہذا اب تو بھی یہ کام چھوڑ اور اُس ہادیٰ راہ کی تلاش کر جو قبیلہ بنی لویٰ بن غالب میں ظاہر ہوا ہے اور مخلوق خدا کو ہدایت کی راہ پر بلاتا ہے اور بت پرستی سے روکتا ہے۔ فرماتے ہیں: میں نے ایک دو بار تو پرواہ نہ کی۔ جب اس نے تیسری بار بھی یہی کہا تو میرے دل میں حب اسلام کا جذبہ پیدا ہوا اور میں حضورؐ کی خدمت میں مکہ معظمہ حاضر ہو کر شرف اسلام سے مشرف ہو گیا۔

صبح ولادت کی صبح تاریخ میں اختلاف ہے۔ اکثر مؤرخین کے مطابق آپؐ کی پیدائش بروز دوشنبہ 12 ربیع الاول قمری سال کے اعتبار سے 1 عام الفیل کو ہوئی۔ شمسی سال کے مطابق یہ تاریخ مارچ / اپریل 570ء میں پڑتی

ہے۔ مصر کے مشہور ہیئت دان فلکی نے دلائل سے بتایا ہے کہ حضورؐ کی ولادت 9 ربیع الاول یوم دوشنبہ مطابق 20 اپریل 571ھ میں ہوئی۔ اس بات پر اتفاق ہے کہ ربیع الاول کے مہینہ میں دوشنبہ کے دن ولادت ہوئی۔

آغاز وظیفہ پیر

شعر.....70

حَتَّى غَدَا عَنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ مُنْهَزِمٌ
از طریق وحی دیواں جملہ آوارہ شدند
مِنْ الشَّيَاطِينِ يَقْفُوا اَثَرَ مُنْهَزِمٍ
جن و شیطان آسمان کی غلوتوں سے بھاگ کر
دل شکستہ از پے ہم میرسند از ہزم
چھپتے پھرتے تھے پہاڑوں میں کہ ہو جائیں بھسم
پچھوں سبھ شیطانی تھے بھاہ پیانے سر پر
انہوں ٹھیاں سی شیطانا رات ولادت سرور

Until the devils fled one after another away from the track of the descent of the Revelation from heaven.

حل لغات:

حتی غدا..... یہاں تک کہ پھر گئے۔
عن طریق الوحی... وحی کے راستے سے۔
منہزم بھاگنے والا (انہزام سے اسم فاعل)۔
من الشیاطین... شیاطین میں سے۔
يقفوا... ایک دوسرے کے پیچھے ایک پر ایک گرتے۔
اثر قدم پر پیچھے عقب۔

ترجمہ:

(شہاب ثاقب کی مار پڑنے کی وجہ سے) شیاطین وحی کے راستے سے ایک دوسرے کے پیچھے دم دبا کر بھاگنے لگے۔ (شہب یہاں تلک شیاطین پر بر سے کہ تمام شیاطین وحی کی راہ یعنی ابواب آسمان سے ایسے حال میں بھاگے کہ ایک دوسرے کے پیچھے تھے۔)

تشریح:

آنحضرتؐ کی ولادت سے پہلے جنات اور شیاطین آسمان کے قریب جا کر خبریں لایا کرتے تھے اور اپنے کاہنوں کو آسناتے تھے مگر جب مہبط وحیؐ کا ظہور ہوا تو یہ جنات اور شیاطین روک دیئے گئے اور پھر جو وہاں جانے کا قصد کرتا اس کو تواضع شہاب ثاقب سے ہوتی۔ یہ شہاب جس شیطان کو لگ جاتا ہے وہ تو ہلاک ہو

جاتا ہے اور جو زخمی ہوتا ہے وہ دیوانہ ہو جاتا ہے جس کو اُردو میں چھلاوہ کہتے ہیں۔

شعر.....71

كَانَهُمْ هَرَبًا أَبْطَالُ أَبْرَهَةَ
چوں دلیران یمن بودند گویا در گریز
أَوْ عَسْكَرٌ بِالْحَصَى مِنْ رَاحَتِهِ رُمُ
ابہہ کے فیل بانوں کو ہوئی گویا شکست
یا چو آں لشکر کہ از خاک کفش کشند گم
ابہہ دیاں پہلواناں وانگوں ٹٹھے سبھ شیطانی
بھاگتا تھا لشکر ابلیس جب ہوتا تھا رم
یا جیوں لشکر مکیوں بھنا کنکریاں تھیں جانی

In their flight they seemed as if they were the brave warriors of Abrahah, or an army put to flight when shot with pebbles from his hands;

حل لغات:

كانهم..... گویا کہ وہ شیاطین۔

هرباً بھاگنے کی حالت میں ان کا بھاگنا۔

ابطال ابرہہ... ابرہہ کے بہادر جنگجو لڑنے والے بہادر۔

ابہہ..... ملک یمن کے بادشاہ کا نام ہے کہ جس نے خانہ کعبہ کو گرانے کا قصد کیا تھا مگر ناکامی ہوئی اور بھاگتے بنی۔ یہ واقعہ آنحضرتؐ کی ولادت سے تھوڑا عرصہ پہلے ہوا۔ اس واقعہ سے ہی عام الفیل کا سن شروع ہوا۔

او یا۔

عسکر... وہ لشکر۔

بالحصی کنکریوں کے ساتھ جو ان کنکریوں سے ہلاک ہوا۔

من راحتہ..... آپ کی دونوں ہتھیلیوں سے (مثنیہ کا نون مضاف کی وجہ سے گر گیا)۔

رُمی..... پھینکی گئیں ماری گئیں (دمی، یومی سے فعل ماضی مجہول)۔

ترجمہ:

گویا شیاطین اس طرح بھاگ رہے تھے کہ جس طرح ابرہہ کا لشکر بھاگا تھا یا اس لشکر قریش کہ جس پر آپؐ نے کنکرے مارے تھے۔ (آنحضرتؐ کی دونوں ہتھیلیوں سے کنکریاں پھینکی گئی تھیں)۔

تشریح:

شیاطین پر جب آسمان سے شہاب پھینکے جاتے اور خلی زمین کی طرف بھاگ رہے ہوتے ہیں تو یوں معلوم ہوتا کہ گویا وہ ابرہہ کے بہادر ہیں۔ جب پرندوں نے ان پر پتھر کی کنکریاں پھینکیں۔ جب وہ ہاتھیوں کے ساتھ حملہ

کرنے لگے تھے تو وہ بھاگ گئے یا پھر بدر یا حنین کے مقام پر کفار کے لشکر کی مانند ہیں کہ جب ان پر کنکریاں حضورؐ کی مبارک ہتھیلیوں سے پھینکی گئیں تو وہ شکست کھا گئے۔ رومی فعل کے مجہول ہونے میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے: وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى (جب آپؐ نے کنکریاں پھینکی تھیں تو وہ آپؐ نے نہیں پھینکی تھیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی تھیں۔)

پہلا مصرع ”اصحاب فیل“ کی طرف اشارہ ہے۔ واقعہ یوں ہے کہ یمن کے بادشاہ ابرہہ نے صنعاء میں ایک گرجا تعمیر کرایا تاکہ حاجیوں کو (بیت اللہ سے) پھیر کر اس کی طرف متوجہ کرے۔ اس نے ایک عظیم لشکر اور لاتعداد فوج کے ساتھ مکہ کی طرف پیش قدمی کی۔ تو پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ اپنی چونچوں اور پنجوں میں سنگریزے لئے ہوئے آئے اور اس لشکر پر سنگریزوں کی بارش کر دی جس پر بھی یہ کنکر گر گئے اس کا جسم گنا شروع ہو جاتا۔ ابرہہ کے ساتھ بھی یہی ہوا۔ اس کا جسم ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گرنے لگا۔ ان لوگوں نے یمن کی طرف بھاگنا شروع کر دیا۔ یہ لوگ گر کر مرتے رہے اور کھائے ہوئے بھس کی طرح ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اس کی طرف اشارہ ہے: الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل (کیا تم نے نہیں دیکھا کہ تمہارے رب نے اصحاب فیل کے ساتھ کیا سلوک کیا۔) یہ واقعہ اتنا اہم تھا کہ جس سال پیش آیا اہل عرب اس کو عام الفیل کہنے لگے۔ اسی سال آنحضورؐ کی ولادت مبارک ہوئی۔ کہا جاتا ہے کہ آپؐ کی ولادت واقعہ فیل کے پچھن دن بعد ہوئی۔

دوسرے مصرع میں اشارہ ہے: امام بخاری کی روایت کے مطابق غزوہ بدر کی طرف ہے اور امام مسلم کی روایت کے مطابق غزوہ حنین کی طرف ہے۔ اس کا مختصر قصہ یوں ہے کہ جب لشکر کفار پوری جمعیت کے ساتھ حملہ آور ہوا۔ آپؐ نے مٹی کی ایک مٹھی لی اور فرمایا: شاہت الوجوه (چہرے بد صورت ہو جائیں) اور کافروں کے چہروں کی طرف پھینکا۔ یہ ہزاروں کی آنکھوں میں پڑی اور وہ آنکھیں ملتے ملتے فرار ہو گئے۔ یہ واقعہ حضورؐ کے معجزات میں سے ہے۔ اس معجزے کی نسبت کلام اللہ شریف میں آیا ہے:

وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى (انفال)

عصام الدین نے کہا ہے کہ مشہور یہ ہے کہ آپؐ نے کنکریوں کی مٹھی لی تھی اور اس شعر سے بھی کنکریوں کا مفہوم حاصل ہوتا ہے۔

شاعر نے جو ”راحة“ (تھیلی) کو مثنیہ استعمال کیا ہے وہ باعتبار دو غزوات میں دو واقعات کے ہے۔

خاصیت:

اگر جنگل میں خطرہ لاحق ہو تو اس شعر کو سات دفعہ پڑھے اور اپنے گرد زمین پر لکیر کھینچے درندہ حملہ نہیں کر سکتا۔

شعر.....72

نَبَذَا بِهِ بَعْدَ تَسْبِيحِ بَطْنِهِمَا
او گنبدہ از پے تسبیح در دست رسول
جس طرح یونس مسج بطن مایہ میں رہے
انج سگریزے سے حضرت پھر تسبیح دو کف تھیں
نَبَذَ الْمَسِيحُ مِنْ أَحْشَاءِ مُلْتَقِمِ
مثل تسبیح کہ یونس را بیقلند از شکم
سنگ ریزے دست اقدس میں مسج دمدم
جیویں مہتر یونس مچھی پیٹوں خبر سلف تھیں

Which he threw after their praying in his hands, just as fonsas, when he praised God, was thrown out from the stomach of the swallowing fish.

حل لغات:

نَبَذَا: پھینکنا ان کا۔

تَسْبِيح: سبحان اللہ کہنا ہم مسلمانوں کے ہاں منکوں کی مالا کو تسبیح اس لئے کہتے ہیں کیونکہ اس پر 33 بار سبحان اللہ 33 بار الحمد للہ اور 34 بار اللہ اکبر کی تسبیح فاطمہؑ پڑھی جاتی ہے۔

بَطْنُهُمَا: دونوں ہتھیلیوں کے اندر۔

الْمَسِيحُ: تسبیح کرنے والا (تسبیح سے اسم فاعل) یعنی حضرت یونس علیہ السلام۔

مِنْ أَحْشَاءِ..... انتڑیوں سے پیٹ سے جوف بطن سے پھینکا۔

مُلْتَقِمِ..... لقمہ کرنے والی نگلنے والی نگل جانے کے بعد (التقام سے اسم فاعل)۔

ترجمہ:

آپؐ نے کنکریوں کو اپنی ہتھیلیوں سے تسبیح کے بعد پھینکا جیسا کہ تسبیح کہنے والے (حضرت یونس علیہ السلام) کو مچھلی کے پیٹ سے باہر پھینکا گیا تھا۔

تشریح:

روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ تعالیٰ سے وحی پا کر ایک مٹھی سنگریزوں کی اٹھائی جو آپؐ کے ہاتھ میں تسبیح کہتے تھے۔ تسبیح اس قدر بلند آواز سے تھی کہ بعض صحابہ کرامؓ نے سنی۔ آپؐ نے کنکریوں کو ایسے پھینکا جیسے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے نگلنے کے بعد اس کے پیٹ سے باہر پھینکا گیا جبکہ انہوں نے ہی تسبیح کہی تھی:

لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین

(تیرے سوا کوئی معبود نہیں بیشک میں ظالموں میں ہوں۔)

حضرت یونس علیہ السلام شہر نینوا میں جو موصل کے متصل تھا مبعوث ہوئے۔ انہوں نے اپنی قوم کو بہت سمجھایا مگر وہ آپؐ پر ایمان نہ لائے۔ آخر کار آپؐ نے اُن کو عذاب الہی کے آنے کی اطلاع دی۔ جب عذاب میں تاخیر

ہوئی تو آپ اپنی قوم سے چھپ کر نکل آئے۔ راستہ میں حضرت کے ایک لڑکے کو بھیڑیا لے گیا اور دوسرا ڈوب گیا۔ بیوی کہیں راستہ بھول گئی۔ آپ سخت غمگین ہوئے۔ سمندر کے کنارے پر پہنچ کر ایک کشتی میں سوار ہو گئے۔ وہ کشتی چلنے سے ٹھہر گئی۔ ملاحوں نے کہا کہ اس کشتی میں کوئی غلام ہے جو اپنے مالک سے فرار ہو کر آیا ہے۔ جب تک وہ کشتی سے نہ اترے گا یہ نہیں چلے گی۔ قرعہ اندازی کی گئی تو قرعہ حضرت یونس علیہ السلام کے نام پر نکلا۔ تین دفعہ قرعہ اندازی ہوئی ہر دفعہ یونس علیہ السلام کے نام پر قرعہ نکلا۔ آپ نے فرمایا: وہ بھاگا ہوا غلام میں ہی ہوں اور سمندر میں کود پڑے۔ ایک مچھلی آپ کو نگل گئی (یہ قصہ سورہ صافات میں مذکور ہے)۔ چالیس دن مچھلی کے پیٹ میں رہے اور تسبیح پڑھتے رہے۔ اُس کی برکت سے مچھلی نے انہیں اُگل دیا۔ دونوں بیٹے بھی مل گئے جو بیٹا غرق ہوا تھا اس کو ماہی گیر نے پکڑ لیا اور جس بیٹے کو بھیڑیا لے گیا تھا وہ ایک شخص کو بکریاں چراتا ہوا مل گیا۔ بیوی جو گم ہوئی تھی وہ بھی آپ کو مل گئی۔ ان کی قوم ان کو دیکھ کر خوش ہو گئی اور عرصہ تک اپنی قوم میں امر و نہی فرماتے رہے۔

افادہ:

حضرت یونس ذوالنون علیہ السلام کی تسبیح لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین ہے۔ یہ بڑی عظمت و جلال والی دعا ہے اور اسے آیہ کریمہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

خاصیت:

یہ شعر پانچ سنگریزوں پر پڑھ کر دشمن کی طرف پھینکنا بشرطیکہ وہ بے دین ہو اس کے ناجائز حملہ کو روکتا ہے۔

الفصل الخامس فی معجزات النبی ﷺ

فصل پانچویں بیان میں نبی ﷺ کے معجزات کے

شعر..... 73

جَاءَتْ لِدَعْوَتِهِ الْأَشْجَارُ سَاجِدَةً
ہم درخت آمد بفرمانش بہ نزد و سجدہ کرد
ان کی دعوت پر ہوئے سنگ و حجر سب سجدہ ریز
حضرت رکھ بلائے آپ سجدہ کر دے آئے
تَمْشَى إِلَيْهِ عَلَى سَاقٍ مِ
ی دویدے سوئے او دائم بساق بے قدم
چومتے اشجار جھک کر با ادب ہو کر قدم
پنیاں پر نے ڈگدیاں ڈھیدیاں آکیتو نہیں سائے

The trees came at his bidding, prostrating themselves, while they walked towards him on stems without feet.

حل لغات:

جاءت - آئے (فعل ماضی صیغہ واحد مونث غائب جو کہ جمع مکسر الاشجار کے لئے ہے)۔

الاشجار - درخت (شجر کی جمع ہے اور جاءت کا فاعل ہے)۔

لَدَعْوَتِهِ - آنحضرت کی دعوت پر آنحضرت کے بلائے پر۔

ساجدة - سجدہ کئے ہوئے سجدہ کرتے ہوئے سجدے کی حالت میں۔

تمشى اليه - آنحضرت کی طرف چلتے ہوئے (فعل مضارع)۔

على ساق - پنڈلیوں پر۔

بلا قدم - بغیر قدموں کے۔

ترجمہ:

آپ کے بلائے پر درخت سجدہ کرتے ہوئے آپ کی طرف اپنے تالیقی پنڈلیوں کے بغیر (بلا قدم) چلتے ہوئے حاضر ہوئے۔

تشریح:

اس میں ایک مشہور معجزہ کی طرف اشارہ ہے۔ ایک دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ساتھ لے کر قضائے حاجت کے لئے باہر تشریف لے گئے۔ وہاں کوئی شے پردہ داری کو نہ تھی۔ دو درخت دور سے نظر آئے، اُن کو حضرت نے بلایا۔ وہ شاخوں کو جھکاتے ہوئے حاضر ہوئے۔ اُن کی آرز میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قضائے حاجت فرمائی۔ پھر اُن درختوں کو حکم دیا کہ وہ واپس اپنی جگہ پر چلے جائیں اور ایسا واقعہ کئی دفعہ ہوا۔ (یہ حدیث حضرت جابر سے روایت ہے)۔

دوسری روایت حضرت ہریرہ سے ہے کہ ایک اعرابی حضور کی خدمت میں حاضر ہوا اور معجزہ کا طلب گار ہوا۔ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ جاؤ اس درخت کو جا کر کہو کہ تمہیں پیغمبر خدا ﷺ بلاتے ہیں۔ بدوی نے جا کر کہا درخت فی الفور زمین چیرتا ہوا حضور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اعرابی نے کہا کہ آپ اس کو حکم دیں کہ پھر اپنی جگہ پر واپس چلا جائے۔ چنانچہ وہ حضرت ﷺ کے ارشاد سے پھر اپنی جگہ پر واپس چلا گیا۔

اس ایک معجزہ میں چند خارق عادات امور ثابت ہوتے ہیں:

اول: نباتات کا فہم و خطاب

دوم: نباتات کی مشی (چال) مثل حیوانات (مثل حیوان کے رفتار)

سوم: شہادۃ رسالت ﷺ از نباتات

شعر.....74

كَانَمَا سَطَرَتْ سَطْرًا لَمَّا كَتَبَتْ
فُرُوعُهَا مِنْ ۙ بَدِيعِ الْخَطِّ فِي اللَّقَمِ
گویا خطے کہ کردند شاخها بر ہر درخت
ان کے شاخ و برگ سطرین تھیں فضائل کی تمام
اوپٹاں درختاں دیاں جو شاخاں خط لکھے وچ راہے
نال قلم جو کاتب لکھدا پکی ہوئی صلاحے

They were effacing along their way of walking the marks of their prostration, but their very obliteration betrayed the traces on their middle path;

As though they drew ruling lines for the wonderful writings written by the boughs as if they were pens;

حل لغات:

کانما..... گویا کہ۔

سطرت سطرًا..... سطرین ہی سطرین کھینچ دی ہیں (فعل)۔

سطرت۔ سطر کھینچ رہے تھے۔

سطرا۔ سیدھی سطر۔

لما کتبت۔ جیسے کہ انہوں نے لکھا (فعل)۔

فروعها۔ درختوں کی شاخوں نے (فاعل) فروغ، فرع بمعنی شاخ کی جمع ہے۔

من بدیع الخط۔ خوش خط لکھائی سے بدیع خط کے ساتھ نادر خط کے ساتھ۔

فی اللقم۔ سڑک کے درمیان میں راستے میں ہر دو میانہ راہ سطروں کے مابین تھیں۔ لقم میں قلم کی تقلیب ہے۔

ترجمہ:

گویا ان درختوں کی شاخوں نے راہ کے درمیان ایک نادر خط سے آپ کے کمال لکھے۔

گویا وہ درخت ایک خط کھینچتے ہوئے آ رہے تھے اور ان کی شاخیں ان سطور کے درمیان خوبصورتی پیدا کر

رہی تھیں۔ (اپنی شاخوں سمیت زمین سے ملے ہوئے آتے تھے گویا ایک سیدھی سطر اپنی راہ میں لکھتے آتے تھے)۔

تشریح:

پچھلے شعر میں بتایا گیا ہے کہ حضورؐ نے درختوں کو بلایا تو وہ اپنی جڑیں گھسیٹتے ہوئے آئے۔ راستہ غبار آلود

ہونے کے باعث درختوں کی ٹہنیوں سے راستہ میں گھیننے کے باعث لکیریں پڑ گئیں۔ امام بوصیریؒ نے زمین میں

درختوں کی ٹہنیوں کے نشانات کو متدبر (سمجھدار) کے لئے ایسے خط سے تشبیہ دی جو کہ غور و فکر کرنے والے کے

نزدیک معانی کا فائدہ دینے والے لفظ پر دلالت کرے۔

ابو جہل نے ایک دفعہ حضرت ﷺ سے معجزہ طلب کیا اور کہا کہ اس پتھر سے جو سامنے ہے درخت نکل آئے۔ حضرت ﷺ کی دعا سے درخت پتھر کو چیر کر نکل آیا اور اُس نے سجدہ کیا اور پھر حضورؐ کے فرمانے سے واپس چلا گیا اور اُس کی شاخوں سے زمین پر نشان پیدا ہو گئے۔ جب شجر و حجر اس طرح جھکتے رہے تو مسلمان انسان تو فرمانبرداری میں جدی کرنی چاہتے تھے۔

شعر.....75

مِثْلُ الْعِمَامَةِ إِنِّي سَارَ سَائِرَةٌ
تَقِيهِ حَرَّ وَطْنِيسٍ لِلْهَجِيرِ حَمِيٍّ
ابر بودے بر سرش تا او برفتے ہر کجا
ابر کا سایہ میسر تھا ہمیشہ آپؐ کو
بل سایہ کر دے آہے وچ حرارت گرمی
حضرت ختم نبیاں تائیں پہنچے باجھوں قدی

Just as the cloud did, which followed him wherever he went, sheltering him from the intense heat, as that of an oven, blazing in the high noon.

حل لغات:

مثل العمامة۔۔ بدلی کی مانند۔

انی..... جہاں ہیں جہاں کہیں۔

سار سائرة..... آپؐ چلتے تھے سیر کرنے کو (سیر سے فعل ماضی واحد مذکر غائب)۔

تقیہ..... آپؐ کو بچاتا تھا بچانے کے لئے (وقایہ سے فعل مضارع)۔

خروطنیس..... شدید گرمی تنور۔

للہجیر حم۔ دوپہر کی گرمی کے لئے گرمی دوپہر سے۔

لفظی ترجمہ:

مانند ابر کے کلوے کے سر پر جاتا تھا جہاں آپؐ جاتے۔ حفاظت کرتا تھا گرمی سے دوپہر کو موسم گرما میں۔

ترجمہ:

جب آنحضرت ﷺ چلا کرتے تھے یا کہیں تشریف لے جاتے تھے تو (خصوصاً موسم گرما میں) آپؐ کو دوپہر

کی شدید گرمی سے بچانے کی خاطر بادل جیسی چلتے والی کوئی چیز آپؐ کے سر مبارک پر سایہ فگن رہتی تھی۔

تشریح:

امام سیوطی نے لکھا ہے کہ جب حضرت دھوپ میں چلتے تھے تو آپ کے سر مبارک پر ابر سایہ کرتا تھا۔
محلّی نے کہا ہے کہ ترمذی کی روایت کے مطابق بادلوں کا حضور ﷺ پر سایہ کرنے کا واقعہ شام کی طرف
تاجروں کے قافلہ میں اپنے چچا ابو طالب کے ساتھ سفر کے دوران پیش آیا جسے دیکھ کر یحیرا راہب نے آپ کے
پیغمبر ہونے کا اعلان کیا اور اسلام لے آیا۔

مشہور معجزہ بھی ہے کہ گرمی میں ایک بادل کا ٹکڑا حضور کے سر مبارک پر رہتا تھا۔ خلاصہ یہ کہ آپ کی خدمت
کے لئے جملہ اشیاء عالم علوی یا سفلی حاضر تھیں اور آپ کے ہر طرح تابع فرمان۔

خاصیت:

بارش کے واسطے اس شعر کو عام لوگ پڑھیں تو خدا تعالیٰ بارش نازل فرماتا ہے۔

شعر..... 76

أَقْسَمْتُ بِالْقَمَرِ الْمُنَشَقِّ أَنَّ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ نَسْبَةً مَبْرُورَةً الْقَسَمِ
می خورم سوگند ہر ماہے کہ منشق شدازو
اک اشارے سے ہوا سینہ قر کا چاک چاک
قسم کراں میں اس چن دی جاں ایہ ہویا دوپارہ
نسیج دارد ز قلبش زان درست آمد قسم
گویا شرح صدر سے نسبت تھی اس کو بالقسم
تا دل حضرت نسبت رکھدا کچی قسم دوبارہ

I swear by the Moon, which split into two at his bidding, and over that
verily, it bears a similarity to his heart, which shows the veracity of my oath.

حل لغات:

اقسمت۔ میں قسم کھاتا ہوں (قسم سے فعل مضارع واحد متکلم)۔

قمر..... چاند۔

بالقمر المنشق..... شق ہونے والا چاند کے ساتھ (المنشق انشقاق سے اسم فاعل یعنی شق ہونے والا پھٹ
جانے والا)۔

مبرورۃ القسم۔ کچی اور کچی قسم (بر سے اسم مفعول پوری ہونے والی)۔

ان له..... بے شک اس کے لئے ہے۔

من قلبہ..... آپ کے دل سے۔

نسبة۔ ایک نسبت نسبت ہے۔

ترجمہ:

میں دو ٹکڑے ہونے والے چاند کی کچی قسم اٹھا سکتا ہوں۔ اس کو آپ کے قلب انور سے خصوصی نسبت ہے۔

تشریح:

میں قسم کھاتا ہوں اس چاند کی کہ جو (آنحضرت کے معجزے کے طور پر) شق ہونے والا ہے اور میری یہ قسم
کچی کچی اور پوری ہونے والی ہے کیونکہ اس چاند کو آنحضرت کے دل سے ایک (خاص) نسبت حاصل ہے۔
امام بوصیری نے خوبصورتی کے ساتھ اس شعر میں معجزہ شق القمر اور واقعہ شق الصدر دونوں کی طرف اشارہ کیا
ہے۔ نیز آپ کے قلب مبارک سے چاند کو نسبت دے کر ایک عظیم حقیقت کو واضح گف کیا ہے کہ شق قمر کا معجزہ اسی
ذات گرامی کے اشارے سے ظاہر ہو سکتا ہے جس کے قلب کو شق کر کے اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر کبریا بیت الہیہ کی
طاقت بھری۔

انشقاق قلب کے بارے میں امام مسلم نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ ایک دفعہ جبرائیل علیہ السلام
آئے جبکہ حضور (ایام طفولیت میں) بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔ انہوں نے آپ کو پکڑ کر لٹا دیا اور ان کے
مقام پر سے سینے مبارک کو شق کر کے دل کو نکالا اور اس میں سے کوئی چیز نکالی۔ کہا: یہ آپ میں سے شیطان کا حصہ
ہے پھر اس کو سونے کے تھال میں دھویا اور نرم کیا۔ پھر اپنی جگہ پر رکھ دیا۔ نبی پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں اپنے
سینے میں سلائی کا نشان دیکھتا تھا۔

صحیحین میں حضرت ابوذر سے ایک روایت مروی ہے۔ حضور نے فرمایا: میں جب مکہ میں تھا تو میرے مکان
کی چھت پھٹی جبرئیل تشریف لائے۔ میرے سینے کو چیرا پھر اس کو زمزم کے پانی سے دھویا۔ پھر وہ ایمان و حکمت
سے بھرا ہوا سونے کا تھال لائے اور میرے سینے میں اُنڈیل دیا۔ پھر انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے آسمان پر لے
گئے..... الخ۔ (واقعہ شب معراج)

شق صدر کا معجزہ رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں دو مرتبہ رونما ہوا۔ پہلی مرتبہ بچپن میں اُس وقت آپ کے
سینہ مبارک سے شیطانی حصہ (مثلاً حسد، بغض، جلن وغیرہ) باہر پھینکا گیا۔ دوسری مرتبہ معراج کی رات میں اس
وقت آپ کے قلب کو علم و حکمت سے معمور کیا گیا اور سینہ مبارک کو زمزم کے پانی سے دھویا گیا۔

صحیحین میں حضرت انس سے مروی ہے کہ اہل مکہ نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ آپ ان کو کوئی معجزہ
دکھائیں تو آپ نے ان کو چاند پھٹ کر دو ٹکڑے ہو جانے کا معجزہ دکھایا۔ یہاں تک کہ انہوں نے کوہ حرا کو ان دو
ٹکڑوں کے درمیان دیکھ لیا۔ (بخاری و مسلم)

ترمذی شریف میں یہ اضافہ اور ہے کہ اس کے بعد ہی سورہ قمر نازل ہوئی گویا یہ معجزہ اسی کا مصداق ہے۔
ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ آپ کے عہد مبارک میں چاند پھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: گواہ رہنا۔
(بخاری شریف)

یہ معجزہ ہجرت سے پہلے منی میں ظاہر ہوا تھا اور یہ واقعہ اس قدر تواتر کے ساتھ ثابت ہے اور دنیا کے مختلف

حصوں میں اس کا مشاہدہ کیا گیا۔ جب یہ خبر سامری حاکم ملیبار کو تاجران عرب کی زبانی پہنچی تو اس نے کہا: اگر میرے روزنامچے میں یہ خبر درج ملی تو میں مسلمان ہو جاؤں گا۔ اس نے روزنامچے منگوا لیا۔ دیکھا تو اس میں لکھا تھا کہ فلاں تاریخ کو معتبرین ملیبار نے چاند کے دو ٹکڑے دیکھے۔ یہ تصدیق پڑھ کر وہ مسلمان ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے معجزہ شق القمر کا خود ذکر فرمایا ہے۔ اس میں دو بڑی حکمتیں مضمر تھیں۔ ایک یہ کہ مشرک درخواست کرتے تھے کہ آپ ان کو کوئی معجزہ دکھائیں۔ یہ معجزہ دکھا کر ان کی فرمائش پوری کر دی اور ایمان لانے میں اب ان کے اس عذر رنگ کو بھی ختم کر دیا۔

دوسری حکمت یہ تھی کہ آپ کے اس معجزہ سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جب چاند پھٹ سکتا ہے تو جو اس کا محل ہے یعنی آسمان وہ بھی پھٹ سکتا ہے۔ آپ کا یہ معجزہ ایک طرف آپ کی رسالت کی دلیل ہے اور دوسری طرف قیامت کی بھی دلیل ہے۔ اسی لئے قرآن حکیم نے اس معجزہ کو قرب قیامت کے لئے ایک دلیل کے طور پر ذکر فرمایا ہے: اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ یعنی ”قیامت نزدیک آگئی اور چاند پھٹ گیا۔“ امام بوصیریؒ نے شق ہونے والے چاند کو بطور دلیل قسم کھا کر یہ واضح کر دیا کہ آنحضور ﷺ کے قلب مبارک سے چاند کو کیا نسبت حاصل ہے۔

اس شعر میں بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ امام بوصیریؒ نے قمر کی قسم اٹھائی اور حضرت ﷺ کی حدیث ہے کہ من حلف بغير الله فقد اشرك (جو شخص اللہ تعالیٰ کے سوا کسی چیز کی قسم کھاتا ہے وہ شرک کرتا ہے) رواہ الترمذی والحاکم بسند صحیح۔

جواب:

اول: رب کا لفظ محذوف ہے۔ اے اقسمت برب القمر جیسا کہ والشمس والضحی واللیل میں بعض مفسرین نے لفظ رب کو محذوف لکھا ہے۔

دوم: یہاں قسم سے وہ معنی مراد نہیں ہے جو شرعاً ناجائز ہے بلکہ قسم کا لفظ محض تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ عرب! جب کسی امر کو بطور تاکید بیان کرنا چاہتے ہیں تو اس کو بصورت قسم بیان کرتے ہیں۔

سوم: قسم بغير لفظ اللہ کے حنفی مذہب میں ناجائز ہے۔ شافعی میں نہیں۔ امام بوصیریؒ کا شافعی مذہب ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک یہ قسم درست ہے۔ درحقیقت انہوں نے مطلق قمر کی قسم نہیں کھائی بلکہ اس قمر کی جو بحالت اشتقاق تھا اور جو اس وقت مظہر اسم نور بن گیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ قمر کی صفت میں منشق کا لفظ واقع ہوا ہے جس کے معنی ہیں: اقسمت بالقمر الذی انشق پس قمر کی قسم کھانا درحقیقت خدا تعالیٰ کے اسم نور کی قسم کھانا ہے۔

شعر..... 77

وَمَا حَوَى الْغَارُ مِنْ خَيْرٍ وَمِنْ كَرَمٍ
جمع کردہ غار خیرات و کرامت ہا بے
خیر و برکت غار میں بھی ان کے شامل حال تھی
غار چھپایا ختم نمایاں بوجہ خیر کرم تھیں

وَكُلُّ طَرْفٍ مِّنَ الْكُفَّارِ عَنْهُ عَمٍ
یا محمد چشم کافر گشت ز ایشاں کور ہم
وہ حصار امن تھا یا بے خطر قلعه و دژم
کافر ڈھونڈھ رہے بہتیرا ہوئے کور چشم تھیں

What the Cave contained of excellent qualities and noble deeds in his person kept his enemies off, while every eye of the infidels was blind to him.

حل لغات:

وما حوى..... اور جو اکٹھا کیا یا جمع کیا (مصدر حواہ سے فعل ماضی) حوى: احاطہ کیا۔ غار... گڑھا۔

الغار..... غار ثور۔

من خیر و کرم... آنحضرتؐ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ مراد ہیں، فضیلتوں اور پیاری خصلتوں کا، نبی اور ولی۔ طرف... نظر آنکھ۔

عم... اندھی (عمی یعنی سے)۔

عنه... ان ہستیوں سے۔

ترجمہ:

اور یاد کر اُسے جو غار نے خیر و کرم جمع کیا جب اس میں آپؐ چھپے تھے اور سب کافروں کی آنکھیں اندھی ہو گئیں تھیں کہ آپؐ کو نہ دیکھا۔

تشریح:

(اور میں قسم کھاتا ہوں غار ثور کی کہ بوقت ہجرت اسی) غار نے خیر و کرم کو اپنے اندر جمع کر لیا تھا۔ اس وقت تمام کافروں کی آنکھیں آپؐ کو دیکھنے سے اندھی ہو گئی تھیں۔ (ہاوجودیکہ وہ بیٹا تھے اور سب اشیاء کو دیکھتے تھے)۔

افادہ:

خیر و کرم سے مراد بالترتیب آنحضرتؐ اور ان کے یار غار حضرت ابوبکرؓ ہیں یا محض سرکار رسالت کی ذات اقدس، مصرع ثانی میں عنہ کی ضمیر واحد تو یقیناً آنحضرتؐ کی طرف راجح ہے۔ راجع عنہ میں کا مرجع ”ما“ ہے جس کا

بیان من ہے خیر ومن کرم ہے جس سے مراد رسول اللہ ہیں یا دونوں۔

اس بیت میں واقعات ہجرت کے ابتدائی حالات کی طرف اشارہ ہے۔ جب اکابر قریش نے دارالندوہ میں جمع ہو کر یہ فیصلہ کیا کہ رات کو جمع ہو کر سب مل کر حضور کو قتل کر دیں۔ جبریل امین علیہ السلام نے تمام حال سنا کر عرض کیا کہ حضور ﷺ یہاں سے تشریف لے جائیں۔ حضور نے اپنے بستر پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو چھوڑا اور حضرت ابوبکرؓ کو ہمراہ لیا اور غار ثور پر آ گئے۔ پہلے صدیقؓ اندر گئے اور غار کو دیکھا کہ بہت سوراخ ہیں۔ ردا مبارک پھاڑ کر تمام سوراخ بند کئے۔ ایک سوراخ باقی رہا تو اسے اپنے پاؤں کے انگوٹھے سے بند کیا۔ تب حضورؐ اندر تشریف لے گئے۔ صبح کو قریش آپؐ کو تلاش کرتے کرتے غار ثور کے دہانے تک پہنچ گئے۔

آہٹ پا کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ غمزدہ ہوئے اور رسول اللہ ﷺ سے عرض کی کہ دشمن اس قدر قریب آ گئے کہ اگر اپنے قدم پر ان کی نظر پڑ جائے تو ہم کو دیکھ لیں گے۔

سید الثقلین ﷺ نے اپنے ساتھی سے فرمایا:

لَا تَحْزَنَنَّ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا (توبہ)

”غم نہ کر یقیناً اللہ ہمارے ساتھ ہے۔“

شعر.....78

فَالصِّدْقُ فِي الْغَارِ وَالصِّدِّيقُ لَمْ يُرَيَا
صدق و صدیق اندر غار و کس ایساں را ندید
وَهُمْ يَقُولُونَ مَا بِالْغَارِ مِنْ أَرَمَ
کافراں گفتند کس اینجا نہ باشد منکتم
ذات حق تھی پاساں دونوں کی بے حزن و الم
کفاراں نوں نظر نہ آئے وچ کرامت بھاری
حضرتؐ تے صدیقؓ دونوں وچ بیٹھے آہے غاری

Then the Truth and the True were at the Cave, which they did not quit;
while people said that there was nobody in the Cave.

حل لغات:

الصدق . صدق مجسم صادق آ حضرت ﷺ (الصدق سے مقصود ہے ذو الصدق)۔
والصدیق . اور الصدیق یعنی ابوبکر صدیقؓ۔

فی الغار . غار میں۔

لم یوریا..... وہ دونوں ہرگز نہ دیکھے گئے (دوبہ سے نفی جہد بلم مجہول) بعض نسخوں میں لم یرما کا لفظ ہے یعنی آنحضرتؐ اور صدیق اکبرؓ غار سے ہرگز بے نہیں یا متورم نہیں ہوئے۔
وہم یقولون..... اور وہ (کافر) کہہ رہے تھے (فعل مضارع بمعنی ماضی)۔

ما بالغار من ارم..... غار میں کوئی چیز نہیں (عربی محاورے کے مطابق ما بھا ارم۔ سے مراد ”وہاں کوئی چیز نہیں“ اور ما بھا ارم کہنے کے معنی ”وہاں کوئی شخص نہیں“ کے ہیں)۔

اختلاف روایت:

بعض نسخوں میں لم یوریا (ہرگز دکھائی نہیں دیئے) کی جگہ لم یوما (قطعاً متورم نہ ہوئے) آیا ہے۔

ترجمہ:

سراپا صدق حضور نبی کریم ﷺ اور ان کے یار غار حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ غار ثور کے اندر موجود تھے (مگر کافروں کو معجزہ کی وجہ سے دیکھائی نہیں دیتے تھے) پس کفار کہہ ایک دوسرے سے کہہ رہے تھے کہ غار میں تو کوئی چیز نہیں۔

شعر.....79

ظَنُّوا الْحَمَامَ وَظَنُّوا الْعَنْكَبُوتَ عَلَى
ظن بہادہ کبوتر بد بہ بفت عنکبوت
کافراں را شد گمان کانتجا بنا سودہ نسیم
آشیاں اور جالی خود اک معجزے سے تھا نہ کم
ظن ہويا کفاراں تا کیں استھے اوہ نہ آئے
کبوتراں سن دتے انڈے کہنے مند دلائے

The people thought that the doves and the spiders did not weave webs and
did not hover over the Prophet, the best of mankind.

حل لغات:

ظنوا..... انہوں نے گمان کیا (مادہ ظن سے فعل ماضی جمع غائب)۔

الحمام . کبوتریوں کو (حمامۃ بمعنی کبوتری کی جمع ہے)۔

ولم نحمل .. انڈا نہ دیا ہرگز انڈے نہیں دیئے (الحمام سے نفی جہد بلم)۔

علی خیر البریہ بہترین مخلوق پر (صفت تفضیل ہے)۔

وظنوا العنکبوت..... انہوں نے مکڑی کے بارے میں گمان کیا۔

لم تنسج..... نہیں بنا (مادہ نسج سے نفی جہد بلم)۔

ترجمہ:

انہوں نے گمان کیا کہ مکڑی نے آپؐ پر جالا نہیں بنا اور کبوتر نے انڈے نہیں دیئے بلکہ پہلے سے یوں ہی

ہے۔

تشریح:

کفار مکہ نے (جو آنحضرت ﷺ کی تلاش میں آئے تھے) مکڑی کا جالا اور کبوتری کے انڈے دیکھ کر گمان کیا کہ نہ تو (اب) بہترین مخلوق پر مکڑی نے جالا تباہ اور نہ ہی کبوتری نے (اب) انڈے دیئے ہیں (بلکہ پہلے سے ہی ہے)۔ اگر اس میں سے کوئی جاتا تو جالا ٹوٹتا۔ کبوتر کا گھونسا خراب ہوتا، انڈے ٹوٹ جاتے۔ اس غار میں ہرگز کوئی نہیں۔

یہ واقعہ اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت پر واضح ترین دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور نبی کریم ﷺ کو بہت بڑے دشمن سے ایک کمزور ترین شے (جالا) کے ذریعے بچا لیا۔ حضرت کے لئے بیضہ کبوتر اور تار عنکبوت جو کمزوری میں ضرب المثل ہیں، ایک مستحکم قلعہ ہو گئے۔ نیز یہ اللہ تعالیٰ کے بلند مرتبہ نبی اور واضح دوست کے مراتب کی بلندی پر اظہار علامات میں سے ہے کہ پرندے اور کیڑے مکوڑے آپ کی خدمت کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ حرم کے کبوتر اس وقت اسی کبوتری کی نسل سے ہیں اور نبی کریم ﷺ نے اس چالا بننے کی وجہ سے عنکبوت (مکڑی) کو قتل کرنے سے روک دیا حالانکہ اس سے پہلے حکم تھا کہ اسے مار دیا کرو۔

شعر..... 80

وَقَايَةُ اللَّهِ أَغْنَتْ عَنْ مُضَاعَفَةٍ
چوں خدا او را ز مکر دشمنان محفوظ داشت
عصمت حق آپ کی ہر دم نگہبانی میں تھی
کفاروں دیاں مکران تھیں رب رکھیا احمد سرور

The protection of God made him dispense with double armours and high castles.

حل لغات:

وقاية الله . اللہ تعالیٰ کی حفاظت نے (مرقی، لقی سے مصدر)۔
اعتن . بے نیاز کر دیا، مستغنی کر دیا (مادہ غنی اور باب افعال غنی سے فعل ماضی واحد مونث غائب)۔
عن . . . سے۔

مضاعفة من الدروع..... ڈبل تہہ دار ذرہ بکتروں سے (مضاعفة، مادہ ضعف، ضاعف سے اسم مفعول اور ذروع، درع کی جمع ہے)۔

عال..... بلند (علا، يعلو، علوا سے اسم فاعل عالی)۔

الاطم..... قلعے (اطم کی جمع ہے بمعنی قلعہ و حصار)۔

ترجمہ:

اللہ تعالیٰ کی حفاظت نے آنحضرت ﷺ کو دوہری زرہوں (تہہ دار ذرہ بکتروں) اور بلند قلعوں سے بے نیاز کر دیا۔

تشریح:

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کی معجزانہ طور پر حفاظت فرمائی اور آپ کو مادی سامان حفاظت سے بے نیاز کر دیا۔ جب عصمت الہی شامل حال ہو تو ان چیزوں کے بغیر بھی کوئی گزند نہیں پہنچ سکتا جیسے کہ اس نے غار کو مضبوط قلعہ اور مکڑی کے جالے کو قوت میں مضبوط زرہ بنا دیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ صحابہ کرام "حضور ﷺ کی محافظت کے لئے رات دن اپنی نگرانی رکھتے اور پہرہ دیا کرتے جب آئیہ کریہہ واللہ يعصمک من الناس (اور اللہ تعالیٰ لوگوں سے تمہاری نگہبانی کرے گا) تو آپ نے قبہ مبارک سے سر نکالا اور فرمایا: لوگو! واپس چلے جاؤ۔ میرے رب نے مجھے اپنی حفاظت میں لے لیا۔

مطلب یہ ہے کہ عصمت (پہلے بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے تھی مگر) پہلے بواسطہ حجاب تھی، جب حجاب اٹھ گیا تو رب الارباب نے (بغیر حجاب) کے حفاظت کی۔

شعر میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے:

الانصروه فقد نصره الله

"اگر تم نے اس کی مدد نہ کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی مدد کی ہے۔"

امام بوصیریؒ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف بھی اشارہ کرتے ہیں:

وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم

"نہیں ہے مدد مگر اللہ کی طرف سے جو کہ غالب حکمت والا ہے۔"

خاصیت:

اگر انسان کسی جگہ پر ہو جہاں موذی جانور اور درندوں کے حملے کا اندیشہ ہو تو اس شعر کو سات یا نو بار پڑھ کر زمین پر اپنے ارد گرد دائرہ اور حصار کھینچ لے۔ درندے اور زہریلے جانور نہ تو اس دائرے کے اندر داخل ہو سکیں گے اور نہ نقصان پہنچا سکیں گے۔ مفتی خرپوتی کہتے ہیں کہ میرے پیر و مرشد فرمایا کرتے تھے کہ ہم نے اسے بارہا آزمایا ہے اور درست پایا ہے۔ (عصیدۃ ص 139)

(ii) اس شعر کو 41 دفعہ 41 دن تک پڑھنے سے مصیبت رفع ہو جاتی ہے۔ (حسن الجردہ ص 132)

شعر..... 81

مَا سَامَنِي الدَّهْرُ ضَيْمًا وَاسْتَجَرْتُ بِهِ
رَنْجَ اِگر دیدم ز دهر و خواستم از دے اماں
جَبْ کبھی مجھ پر بجوم یاس کا غلبہ ہوا
جے رَنْج دیکھاں وچ زمانے یاری سرور چاہاں
اِلَّا وَنِلْتُ جَوَارًا مِّنْهُ لَمْ يُضْمِ
در جوار او خلوص از ہر بلائے یافتم
ان کے دامن میں ملی مجھ کو اماں بے رَنْج و غم
ہووے جے ہمسائیگی سرور تاں دل خوف کداہاں

Time never caused me any wrong while I sought his protection, but I received a shelter from him, which was not abused.

حل لغات:

ماسامنی... مجھے تکلیف نہیں دی (مادہ سوم سام سے فعل ماضی مطلق منفی)۔
الدھر... زمانے نے (فاعل ہے)۔
ضیم... ظلم زیادتی (مادہ ضام سے)۔
استجرت... میں نے پناہ لی ہے (استجارۃ سے فعل ماضی واحد متکلم)۔
بہ... آنحضرت کی ذات پاک سے (ضمیر آنحضرت کی طرف ہے)۔
الا... مگر۔

نلت... میں نے پالی ہے (نال سے فعل ماضی صیغہ واحد متکلم)۔
جواراً... پناہ (جوار کے معنی ہمسائیگی کے بھی ہیں لیکن پناہ زیادہ موزوں ہیں)۔
منہ... آنحضرت سے۔

لم یضم... مجھ پر ظلم نہیں کیا گیا (ضام، یضم، ضیم سے فعل مجہول تجد بلم) یہ جوارا کی صفت ہے۔
ترجمہ:

مجھ پر زمانے نے جب کبھی رَنْج و خواری سے ستم کیا اور میں نے آپ کی پناہ لی۔ فوراً حمایت میں آ گیا اور اس کے ستم سے بچ گیا۔
یعنی زمانے نے مجھے ظلم کی سختی نہیں چکھائی۔ حال یہ ہے کہ جب بھی میں نے حضور کی پناہ مانگی مجھے پناہ مل گئی اور زمانہ مجھ پر کوئی ظلم نہ کر سکا۔

تشریح:

جب کبھی میں ستم ہائے روزگار کا شکار ہوا ہوں اور میں نے رحمت للعالمین کے جوار رحمت میں پناہ لی ہے تو ہمیشہ مجھے پناہ مل گئی ہے اور پھر حوادثِ زمانہ میرا کچھ نہیں بگاڑ سکے۔

رسول خدا ﷺ وہ جوار رحمت ہیں جن کی پناہ میں آنے کے بعد دنیا کی کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ (میں مرض فالج سے بتوسل حضرت کے شفایاب ہوا)۔

خاصیت:

اگر کوئی سفر جائے تو پہلا مصرع لکھ کر گھر میں رکھے اور دوسرا ہمراہ لے جائے تو سفر سے بالآخر واپس آئے گا۔ نیز اس کا تعویذ بازو پر باندھنا فتح مند کرتا ہے۔ (عصیدۃ ص 140، حسن الجردہ ص 133)

اختلاف روایت:

بعض نسخوں میں ماسامنی کی جگہ ماضامنی (مجھ پر زیادتی نہیں کی) ہے۔

شعر..... 82

وَلَا اَتَمَسْتُ غِنَى الدَّارَيْنِ مِنْ يَدِهِ
ہر چہ کردم التماس از نعمت ہر دو سرا
اِلاَّ اَسْتَلَمْتُ النَّدَى مِنْ خَيْرِ مُسْتَلَمٍ
یافتم بر وجه بہتر از آنچہ خواستم
اُپ کا دست مبارک بن گیا ابر کرم
خوبی وچ پچائے مطلب دیدامن دا بھاناں
عرض کراں جے حضرت نوں دیہہ نعمت دوہاں جہاناں

I did not beg for the wealth of the two worlds from his hand, but I received an ample donation from the best hand that was ever kissed.

حل لغات:

لا التمسْتُ... میں نے نہیں مانگی میں نے طلب نہیں کیا (التمس، یلتمس، التماسا سے فعل ماضی واحد متکلم)۔

غنی الدارین... دونوں جہانوں (دین و دنیا) کی استغنا (دارین تشبیہ ہے دارالدنیا و دارالآخرة)۔
من یدہ... آنحضرت ﷺ کے دست مبارک سے۔
الا... مگر۔

استلمت... میں نے بوسہ دیا ہے (استلم، یستلم، استلاما سے فعل ماضی واحد متکلم)۔
النَّدَى... جو دوسخا، عطا، بخشش کو۔

مستلم... جس کو بوسہ دیا گیا (استلام سے اسم مفعول)۔
خیر مستلم... بوسہ لینے کی جگہ بوسہ گاہ بہترین بخشش والے۔

ترجمہ:

اور میں نے جب آپ سے دین و دنیا کی تو نگری چاہی ہے بوسہ دیا ہے۔ بخشش کو اُس دست مبارک کے جوہر دستوں سے بہتر ہے۔ (اور میں نے تو نگری دنیا و آخرت کے آپ کے دست مبارک سے یعنی بذریعہ توسل و برکت آپ کے طلب نہیں کی مگر میں نے اُس عطا کو بوسہ دیا جو مناجات بہترین اُس ہاتھ کے تھا جس کو بوسہ دیا جاتا ہے۔ یعنی میں نے اُس عطائی گرامی کو نہایت تعظیم و تکریم سے قبول کیا۔)

تشریح:

میں نے جب کبھی آپ کے مبارک ہاتھ سے دین و دنیا کی دولت کی خواہش کی تو مجھے فی الفور اس بہترین ہاتھ سے منہ مانگی مراد مل گئی۔ اسلام الندا سے خیرات کو چومنا چونکہ ہاتھ کو چوما جاتا ہے اس لئے اس شعر میں خیرات کے مل جانے کو خیرات پر بوسہ دینے کو تعبیر کیا ہے۔

اس کا ایک ترجمہ یہ بھی ہے: ”میں نے جب کبھی آپ ﷺ کے دست مبارک سے دونوں جہانوں کے استغناء کی طلب کی ہے تو گویا میں نے دست جو دستا کو بوسہ دیا ہے اور وہ ہاتھ سب سے بہتر ہے کہ جو بوسہ دیئے گئے ہیں۔“

دونوں شعروں کا حاصل یہ ہے کہ صوری اور معنوی تکلیف کا دور کرنا دینی اور دنیاوی نفع کا اکتساب حضور کی ذات مقدسہ کے تمسک سے حاصل ہے اور آپ کے آستانہ عالیہ پر کھڑا ہونے سے ملتا ہے۔

اختلاف روایت:

مستلم لام کی زبر کے ساتھ اسم مفعول ہے اور زیر کے ساتھ اسم فاعل ہے۔ دونوں طرح یعنی لام کی زیر یا زبر کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

خاصیت:

نماز کے بعد ہمیشہ پانچ دفعہ پڑھنے سے انسان تنگ دستی سے محفوظ رہتا ہے۔ (حسن الجردہ ص 135)

شعر..... 83

لَا تُنْكِرِ الْوَحْيَ مِنْ رُؤْيَاةٍ إِنَّ لَهُ
پس مکن انکار وحی از خواب پیغمبر از آنک
وَحْيٍ حَقٍّ كَمَا سَلَسَ كُلَّ وَاقْتٍ دَلَّ
وحی حق کا سلسلہ ہر وقت دل کے ساتھ تھا
أَيُّ انْكَارٍ كَرْتُمْ مَوْلَى بَعْضِ حَضْرَتٍ وَجَّ
ایہ انکار نہ کرتوں مولے بے حضرت و ج خوابے کردا یاد وہاں

Do not deny his dreams to be a kind of revelation; for, surely, he had, a heart, which never slept while the eyes were asleep.

حل لغات:

لَا تُنْكِرُ..... تو انکار نہ کر (انکر، پنکر، انکار اُسے فعل نہیں)۔

رُؤْيَاةً..... آپ کا خواب وہ کیفیت جو نیند میں دیکھی جائے۔

إِنَّ لَهُ قَلْبًا..... بے شک آپ کے لئے ایک دل ہے۔

إِذَا نَامَتِ الْعَيْنَانِ..... جب دونوں آنکھیں سو جائیں سوتی ہیں۔

لَمْ يَنَمْ..... وہ ہرگز نہیں سوتا (نوم سے نفی مجد بلم)۔

ترجمہ:

تو آنحضرت ﷺ کی اس وحی کا انکار نہ کر جو رویائے صادقہ کے ذریعے آئی تھی کیونکہ آپ کا دل ہمیشہ جاگتا رہتا تھا محض آنکھیں سوتی تھیں یعنی خوابوں میں آپ پر وحی اترنے کا انکار نہ کر کیونکہ بے شک آپ کا ایک ایسا دل ہے کہ جب آنکھیں سو جاتی ہیں تو وہ نہیں سوتا ہمیشہ جاگتا رہتا ہے۔

تشریح:

نبی کا خواب بھی وحی کا درجہ رکھتا ہے کیونکہ قلب نبوت ہمیشہ بیدار رہتا ہے اگرچہ آنکھیں سو جاتی ہیں۔ جب دل بیدار ہے تو وحی فی الرُؤْيَا سے انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ وحی کا تعلق دل سے ہے نہ آنکھوں سے۔ صحیحین میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میری آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا۔ ایک اور حدیث میں فرمایا:

لَوْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَقْضُنَا وَلَكِنْ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ سَنَةً لِمَنْ بَعْدَ كُمْ

”اگر اللہ چاہتا ہے تو ہمارے لئے جاگنا ہی رکھتا لیکن یہ سونا اس لئے ہے تاکہ بعد والوں کے لئے سنت جاری رہے۔“

صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”آنحضرت ﷺ کے ساتھ وحی کا آغاز اچھے خواب سے ہوا۔ آپ جو خواب دیکھتے وہ صبح کی روشنی کی طرح ظاہر ہوتا تھا۔“ (باب بدر الوحی)

تعریف وحی:

وحی کے معنی لغت میں رسالۃ، اشارۃ الہام، کلام خفی کے ہیں اور اصطلاح میں خدا تعالیٰ کا اپنے پیغمبروں کو کسی امر کی اطلاع دینا۔ وحی تین قسم پر ہے:

اول: جو فرشتہ کی زبان سے پیغمبر سے جس کو وہ قطعی سمجھ لے۔ اس قبیل میں قرآن کریم ہے۔

دوم: فرشتہ اشارہ سے کسی حکم یا واقعہ کو ظاہر کرے جس میں تلفظ نہ ہو جیسے سلسلۃ الجوس یا مکھیوں کی سی بھنھناہٹ۔ اس میں کلام صریح نہیں ہوتا۔

سوم: کسی امر کا الہام جو خدا تعالیٰ کی طرف سے خواب یا بیداری میں پیغمبر کے دل میں ڈالا جائے اور اس پر منکشف ہو جائے۔

حدیث شریف میں ہے کہ مومن سے خواب میں اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی سہ گانہ وحی قطعی ہوتی ہے۔

خاصیت:

یہ شعر اور اس کے بعد والا شعر پڑھتے رہنے اور دوائیوں پر دم کر کے استعمال کرنے سے امراض قلب اور سینہ میں شفا یابی حاصل ہوتی ہے۔

شعر.....84

وَذَاكَ حِينَ بُلُوغٍ مِّنْ نُّبُوَّتِهِ
وَجِيءَ فِيهِ خُطْبٌ مِّنْ نُّبُوَّتِهِ
فَلَيْسَ يُنْكِرُ فِيهِ حَالُ مُحْتَلِمٍ
خُطْبٌ أَوْ مُنْكَرٌ كَمَا نُبُوْدُ مَثَلِ خُطْبٍ
خُطْبٌ أَوْ مُنْكَرٌ كَمَا نُبُوْدُ مَثَلِ خُطْبٍ
خُطْبٌ أَوْ مُنْكَرٌ كَمَا نُبُوْدُ مَثَلِ خُطْبٍ
خُطْبٌ أَوْ مُنْكَرٌ كَمَا نُبُوْدُ مَثَلِ خُطْبٍ
خُطْبٌ أَوْ مُنْكَرٌ كَمَا نُبُوْدُ مَثَلِ خُطْبٍ

That was at the time of his attaining maturity in his prophethood; and consequently, the condition of an adult in mental power, cannot be denied to exist in him.

حل لغات:

وَذَاكَ..... اور یہ وحی بذریعہ روایے صادقہ خواب والی وحی۔

حِينَ..... اس وقت تھی۔

بُلُوغٌ..... جبکہ آپ پہنچنے والے تھے۔

حِينَ بُلُوغٍ..... بلوغ یعنی عمر کو پہنچ جانے کے وقت تھی۔

مِنْ نُّبُوَّتِهِ..... آپ کے وقت نبوت میں سے۔

فَلَيْسَ يُنْكِرُ..... پس انکار نہیں کیا جاسکتا۔

فِيهِ..... اس میں۔

مُحْتَلِمٌ..... احتلام سے اسم فاعل بمعنی جوانی کے خواب دیکھنے والا۔

ترجمہ:

یہ تو آپ کی نبوت کے بلوغ کا وقت تھا اور اس وقت کے خواب کا انکار نہیں ہو سکتا۔

(اور خواب میں وحی کا آنا اس وقت سے تھا) جب آپ ﷺ بلوغ نبوت کے قریب ہو چکے تھے۔ پس ایسی حالت میں (جب آپ پورے بالغ ہیں) وحی سے انکار کی گنجائش نہیں۔

تشریح:

یہ حال تو حد نبوت پر پہنچنے کا ہے لیکن بالغ ہونے کی حالت میں تو وحی کے بارے میں انکار نہیں کیا جاسکتا۔ آپ کے احوال تو آغاز جوانی میں بھی ایسے ہیں جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ یعنی ماقبل نبوت اور مابعد نبوت آپ کی بے داغ سیرت اور پاکیزہ زندگی کے پاکیزہ حالات خود اس بات کا ثبوت ہیں کہ آپ پر خدا کی طرف سے جو وحی آتی ہے خواہ جس شکل میں بھی ہو اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ قبل از نبوت آپ کا لقب ”الصادق الامین“ بن گیا تھا۔ لوگ آپ کو سچا اور امانت دار کہہ کر پکارتے تھے۔

یہ وحی خواب میں جو حضور پر ہوتی تھی اس لئے ہوتی تھی کہ حضور کمال نبوت پر اظہار نبوت سے قبل ہی پہنچ چکے تھے جیسا کہ خود ارشاد فرمایا: کنت نبیاً والادم لمنجدل بین طینتہ ہم عہدہ نبوت اس وقت حاصل کر چکے تھے جب کہ آدم اپنے خمیر میں تھے۔

روایات مشہورہ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کو شروع نبوت میں چھ ماہ تک نبوت کے احکام خواب میں ظاہر ہوتے رہے جس بات کو آنحضرت خواب میں دیکھتے تھے صبح صادق کے مانند ظاہر ہو جاتا تھا اور حضور کے سونے کے وقت آپ کی آنکھیں سوتی تھیں اور دل بیدار رہتا تھا۔

اختلاف قرأت:

محتمل میں لام کی زیر کے علاوہ زیر کی قرأت بھی وارد ہوئی ہے۔ مزید براں فذاک کی بجائے وذاک بھی روایت کیا گیا ہے۔

شعر.....85

وَلَا نَبِيٌّ عَلَيَّ غَيْبٌ بِمُتَّهِمٍ
بَارِكْ اللَّهُ مَا وَحَى بِمُكْتَسَبٍ
ہم رسول او نہ بد بر علم غیبش متہم
پس بزرگ ست آں خدا و وحی او کسی نبود
غیب دانی سے نہیں کوئی پیبر متہم
ماشا اللہ وحی حق کوشش سے مل سکتی نہیں
رب تبارک وحی مقدس از کہاں نفسانی
کسے پیغمبر غیب نہ کہیا باجھ کلام ربانی

God be blessed; revelation is not a quality to be acquired; nor is the Prophet to be suspected regarding the mysteries, he knew by revelation.

حل لغات:

تبارک اللہ..... اللہ تعالیٰ کی ذات برکت والی ہے کثرت خیر (جملہ معترضہ اور تبارک باب تفاعل سے ہے)۔

ماوَحَى..... وحی نہیں ہے۔

بِمُكْتَسَبٍ..... کسب سے حاصل کی گئی ایسی چیز کہ محنت کر کے حاصل ہو جائے (مادہ کسب کے باب افتعال یعنی

اكتساب سے اسم مفعول اور اكتساب کے معنی جدوجہد کے ساتھ حاصل کرنا کے ہیں۔
ولا نبی... اور کوئی نبی نہیں ہے۔

علی غیب... غیب پر۔

بمتهم... جھوٹ کے ساتھ تہمت لگایا گیا (اتهام سے اسم مفعول)۔

ترجمہ:

اللہ بزرگ ہے وحی کسب سے حاصل نہیں ہوتی اور نہ کوئی نبی کبھی غیب کی خبر دینے سے متہم کیا گیا۔

تشریح:

اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس بابرکت ہے (خدا بزرگ اور بلند ہے)۔ بالتحقیق وحی (اور نبوت) کسب و کوشش سے حاصل نہیں کی جاسکتی (بلکہ یہ وہی عطیہ ہے جسے خدا چاہتا ہے عطا کر دیتا ہے) اب اس کا دروازہ بند ہو چکا ہے۔ خود خاتم النبیین ﷺ فرما چکے ہیں: انا خاتم الانبیاء ولا نبی بعدی (میں آخری نبی ہوں)۔ میرے بعد اب کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔) نبوت کا رتبہ کسی امر نہیں ہے بلکہ یہ خداداد بات ہے جس کو چاہے دے۔
اس شعر میں جھوٹے مدعیان نبوت کی بھی تردید کر دی گئی ہے کیونکہ نبی وہی ہو سکتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے وحی والہام کے ذریعے مقام نبوت سے سرفراز فرمایا ہے اور کسی نبی پر غیب کے معاملے میں تہمت نہیں لگائی گئی۔ نبی اللہ جو کچھ کہتا ہے خدا تعالیٰ کی طرف سے کہتا ہے۔ کوئی اس پر اتہام کذب نہیں لگا سکتا۔ جو کچھ وہ کہتا ہے سچ کہتا ہے۔

شعر..... 86

آيَاتُهُ الْغُرُّ لَا يَحْفَىٰ عَلَىٰ أَحَدٍ
بِذَوْنِهَا الْعَدْلُ بَيْنَ النَّاسِ لَمْ يَقُمْ
چھپ نہیں سکتے کسی سے ان کے روشن معجزات
عدل قائم ہے انہی سے ماسوا ان کے ستم
حجت روشن نہیں پوشیدہ اوپر کسے بشر دے
باجہ عدالت اس دی کافر رہے ہمیشہ سڑ دے

حل لغات:

آیاتہ... آنحضرتؐ کے معجزات یا قرآن کی آیات (ہ کی ضمیر پر منحصر ہے)۔

الغرر سفید روشن (غور سے)۔

لا يحفى... مخفی نہیں پوشیدہ نہیں (خفی خفاء خفیه سے)۔

علی احد... کسی شخص پر۔

يدونها... ان کے بغیر۔

العدل بين الانسان... لوگوں کے درمیان عدل عدل عمرانی۔

لم يقم... قائم نہیں ہو سکا (لٹی جحد بلم)۔

ترجمہ:

آپؐ کے معجزات روشن کسی پر پوشیدہ نہیں کہ بدون ان کے لوگوں میں عدل قائم نہیں ہوتا۔

تشریح:

آنحضرتؐ کے معجزات (یا قرآن مجید کی آیات) روز روشن کی طرح عیاں ہیں اور یہ امر کسی پر مخفی نہیں اور ان کے بغیر انسانوں کے درمیان عدل کا قیام ممکن ہی نہیں۔

شعر..... 87

كَمْ أَبْرَأْتُ وَصَبًا بِاللَّمْسِ رَاحَتُهُ
وَأَطْلَقْتُ أَرْبَا مِّنْ رِّبْقَةٍ اللَّيْمِ
بس کساں را او شفا دادے بمالیدن بدست
دارہا نیدے بے دیوانگاں را از لیم
بارہا اچھے ہوئے بیمار ان کے ہاتھ سے
اور محتاجوں کی حالت پر بھی ہے شان کرم
بہت رنجور کیجئے سن حضرت نال ہتھیلی چنگے
کئی دیوانے عاقل ہوئے آئے جاں ات گے

How often has his hand granted freedom from diseases with the touch, and set idiots free from the fetters of madness.

حل لغات:

کم... خبر یہ کتنی بار کتنے یعنی بہت سے۔

ابرأت... شفا یاب (تندرست) ہو گئے اچھے ہو گئے۔

وصبا... بیمار (وصب بمعنی بیمار اور جمع وصاب ہے)۔

باللمس... لمس چھونے کے ساتھ ساتھ مس کرنے۔

راحتہ... آپ کی ہتھیلی، ہتھیلی کا اندرونی حصہ۔

وأطلقت... رہا کر دیئے آزاد ہو گئے (اطلاق سے بمعنی رہا کرنا)۔

أربا... حاجت مند محتاج گانہ گروہ بندش۔

ربقة... رسی سے رسی کا پھندا جو جانوروں کے گلے میں ڈالتے ہیں۔

لیم... مجنون پاگل جنون سے (لم فلان سے مراد وہ پاگل ہو گیا)۔

ترجمہ:

کتنے ہی ایسے لوگ ہیں جن کو حضور ﷺ کے ہتھیلی نے بیماری سے بری کیا شفا دی اور حاجت مندوں کو

گناہوں اور جنون کے فتنوں کی بندھن سے خلاصی دی۔ (بارہا ان کی ہتھیلی کے مس سے یہ راتچھے ہو گئے اور حاجت مند جنون کے پھندے سے آزاد ہو گئے۔)

تشریح:

(آپ ﷺ کے دست مبارک کا یہ اعجاز شفاء تھا کہ) بہت سے مریض محض آپ کے دست مبارک کے لگا دینے سے ہی شفا یاب ہو گئے اور اسی طرح بہت سے مجنوں اور پاگلوں نے آپ کے ہاتھوں طوق جنون سے رہائی پائی۔ آپ طیب کامل ایسے تھے کہ احادیث میں ایک نہیں سینکڑوں واقعات موجود ہیں جن کو پڑھ کر حیرت ہوتی ہے کہ یہ کمال سوائے اُس ہاکمال کے کسی اور میں کہاں تھے عیسیٰ علیہ السلام چند کمالات دکھا کر تشریف لے گئے۔ موسیٰ علیہ السلام جادوگروں کو زیر کر گئے۔ یہاں جو جس فن میں مقابلہ کرنے آتا ہے وہی زیر ہوتا ہے۔ بلاغت و فصاحت کے امام میدان کلام کے شہسوار ایک ہی ٹھوکر میں جھکے نظر آتے ہیں۔ ابو جہل کے بیٹے نے غزوہ بدر میں حضرت معوذ بن عفرہ رضی اللہ عنہ کا ہاتھ کاٹ ڈالا تھا۔ وہ اپنا ہاتھ اٹھائے حاضر خدمت ہوئے۔ حضور ﷺ نے کٹا ہوا ہاتھ لیا اور اُس کی جگہ پر لگا دیا۔ وہ تندرست ہاتھ کی طرح بڑ گیا۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ایک عورت اپنے بیٹے کو لے کر حاضر ہوئی اور عرض کیا حضور اے جنون کا دورہ پڑتا ہے۔ حضور نے اپنے دست اقدس کو اُس کے سینہ پر پھیرا اور فرمایا: اخروج من جوفہ مثل الجرو الاسود فشفی نکل تو اُس کے پیٹ سے کالے کتے کے چھوٹے چھوٹے پلے سے نکلے اور وہ شفا یاب ہو گیا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی آنکھیں جنگ خیبر میں آشوب کر آئیں اور سخت رمد ہو گیا۔ حضور نے اُن کی آنکھوں میں لعاب دہن اقدس والا صبح بالکل تندرست تھے۔

ایک صحابی کی آنکھ ایک لڑائی میں تیر لگنے سے باہر نکل آئی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دست مبارک سے اُس کو خانہ چشم میں رکھ دیا۔ وہ بالکل اپنی اصلی حالت پر ہو گئی۔

حضرت ابو بکرؓ کو سانپ نے کاٹا۔ آپ ﷺ نے اپنا لعاب دہن لگایا وہ اچھے ہو گئے۔ علامہ خرپوتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ امور مخصوص بزمانہ حیات بابرکات ہی نہیں ہیں بلکہ قیامت تک باقی ہیں چنانچہ آج بھی اگر کوئی رابطہ قلبی اُس ہستی پاک سے قائم کر لے اور حضور پر صرف درود پڑھ کر مقصود کے حصول کی دعا کرے باذن اللہ تعالیٰ بہ نیل مرام وہ صبح کرے۔

صاحب مواہب فرماتے ہیں کہ علامہ قشیری راوی ہیں کہ اُن کے صاحب زادے سخت بیمار ہوئے حتیٰ کہ موت کے قریب پہنچ گئے اور مایوسی ہو گئی تو فرماتے ہیں میں نے اپنے آقاؐ مولیٰ ﷺ کو خواب میں دیکھا۔ میں نے بچے کی علالت کا شکوہ کیا تو حضور نے فرمایا: آیات شفاء سے کیوں بے خبر ہے۔

میری آنکھ کھل گئی اور میں نے آیات شفاء لکھ کر دھو کر پلائیں۔ ایسی مایوسی میں وہ اُمید نظر آئی کہ گویا مرض ہی نہ تھا۔ وہ آیات شفاء یہ ہیں:

ویشف صدور قوم مؤمنین و شفاء لما فی الصدور یخرج من بطونہا شرابٌ مختلفٌ الوانہ فیہ شفاء للناس۔ و نزل من القرآن ما ہو شفاء و رحمۃ للمؤمنین۔ و اذا مرضت فہو یشفین۔ قل ہو للذین امنوا ہدی و شفاء

ترجمہ: ”اور اللہ ایمان والوں کا جی ٹھنڈا کرے گا (پ 10 ع 8) اور دلوں کی صحت (پ 11 ع 11) اس کے پیٹ سے ایک پینے کی چیز رنگ برنگی نکلتی ہے جس میں لوگوں کی تندرستی ہے (پ 14 ع 15) اور ہم اُتارتے ہیں قرآن میں وہ چیز جو ایمان والوں کے لئے شفاء اور رحمت ہے (پ 15 ع 9) اور جب میں بیمار ہوتا ہوں تو وہی مجھے شفاء دیتا ہے (پ 19 ع 9) تم فرماؤ وہ ایمان والوں کے لئے ہدایت اور شفاء ہے (پ 24 ع 19)۔“

حضرت ابو بکر رازی فرماتے ہیں کہ میں اصفہان میں ابی نعیم کے پاس تھا کہ ایک شخص نے کہا کہ ابو بکر بن علی نے سلطان سے بغاوت کی تو وہ قید ہو گئے۔ تو میں نے خواب میں حضورؐ کی زیارت کی اور جبریل امین حضورؐ کی وائی جانب تھے۔ حضورؐ کہاں مبارک کسی تسبیح سے متحرک فرما رہے تھے۔ تو حضورؐ نے مجھے فرمایا: ابو بکر بن علی کو کہہ دے کہ وہ دعا کرے جو بخاری شریف میں ہے پڑھے اور یہاں تک پڑھے کہ اللہ بلا ٹال دے۔

صبح ہوتے ہی میں نے انہیں کہا انہوں نے وہ پڑھی۔ تھوڑی دیر گزری تھی کہ آزاد ہو کر آگے۔ وہ دعا کرب جسے شیخین نے روایت کیا یہ ہے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ

علامہ خرپوتی اپنی شرح میں فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں بھی ایک ایسا ہی واقعہ پیش آیا اور وہ یہ ہوا کہ ہمارے استاد کی زوجہ محترمہ مرض قلب میں مبتلا ہوئیں اور ایسی مبتلا ہوئیں کہ رات دن میں کسی وقت سکون ہی نہ تھا۔ ہر وقت چیخیں لگاتیں اور ایسے زور سے چیختیں کہ ہمسایہ بھی تنگ آ گئے۔ اطباء سے بہت سی دوائیں منگوائیں لیکن شفاء نہ ہوئی تو مجھے فرمایا کہ ایک عریضہ میری طرف سے دربار رسالت میں لکھ اور اس مرض کی نجات کی درخواست کر چنانچہ میں نے عریضہ لکھا۔ اول اُس میں صلوٰۃ و سلام لکھ کر اپنا مقصد تحریر کیا اور حجاج جو حج کو جا رہے تھے اُن کی معرفت روانہ کر دیا۔ ہم دن گنتے رہے حتیٰ کہ جس دن حاجی مدینہ پہنچے اُس روز اُن کا چچنا چلانا بند تھا اور بالکل صحت یاب ہو گئیں۔

حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک جنگل میں حضور ﷺ تشریف فرما تھے کہ ایک ہرنی نے حضورؐ کو پکارا یا رسول اللہ ﷺ تو حضورؐ نے فرمایا: تو کیا چاہتی ہے؟ اُس نے عرض کی کہ حضورؐ مجھے ایک اعرابی شکار میں پکڑ لایا ہے اور اس پہاڑ پر میرے دو بچے ہیں۔ حضورؐ مجھے کھول دیں کہ میں انہیں دودھ پلاؤں۔ پھر ابھی واپس آ جاؤں گی۔ حضورؐ نے فرمایا تو ضرور واپس آ جائے گی۔ عرض کی ہاں۔ حضورؐ نے اسے کھول دیا۔ وہ گئی اور دودھ پلا کر واپس آ گئی۔ اعرابی کو یہ قصہ معلوم ہوا تو اُس نے عرض کی حضورؐ کی کیا مرضی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ تو اسے آزاد کر دے۔ اعرابی نے اُس ہرنی کو آزاد کر دیا۔ وہ ہرنی چلی اور جنگل میں کہنے لگی:

اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله

مولای صل وسلم دائماً ابداً

علی حبیبک خیر الخلق کلهم

خاصیت:

یہ شعر ہر بیماری میں خاص تاثیر کا حامل ہے۔ بقول شیخ الدلائل اگر جسم میں کہیں درد ہو تو درد والے مقام پر ہاتھ رکھ کر یہ شعر پڑھ دیا جائے تو درد دور اور کافور ہو جاتا ہے۔

شعر..... 88

وَآخِيتِ السَّنَةَ الشَّهْبَاءَ دَعْوَتُهُ
دعوت او قحط و تنگی از جہاں برداشتہ
حَتَّى حَكَّتْ غُرَّةٌ فِي الْأَعْصُرِ الدُّهْمِ
تا چور و اسپید بودے در سیاہی و نسیم
مٹ گئے دنیا سے سب رنج و تعب قحط و الم
دعوت کر کے کالوں حضرت ترت سوکال کرائے
خشک سالی تھیں نال دعائے حضرت مینہ وسائے

And his prayer revived the starving year of famine, which abounded in harvest until it resembled in its fame a white conspicuous spot on the forehead of black times;

حل لغات:

احیت..... زندہ کر دیا (احی، یحی، احیا سے فعل ماضی)۔

دعوتہ..... آنحضرت کی دعا نے (فاعل)۔

السنة الشهباء سیاہ سال کو قحط کے سال کو (جب بارش نہ ہو اور فضیلیں خشک اور سیاہ ہو جائیں یہ مفعول ہے)۔

حتیٰ یہاں تک کہ۔

حکمت مشابہ ہو گیا (حکی، حکایہ سے فعل ماضی)۔

غرة روشن حالت (گھوڑے کے ماتھے کی سفیدی اور پہلی رات کے چاند کی روشنی کو غرہ کہتے ہیں)۔

فی الا عصر جمع عصر زمانہ تمام زمانوں۔

الدھم ازادھم اور دھما کی جمع سے بمعنی سیاہ سیاہ اور ظلمت سے۔

فی الا عصر الدھم تاریک و سیاہ زمانوں میں (الا عصر جمع ہے العصر کی)۔

ترجمہ:

اور سال قحط جو سیاہ تھا آپ کی دعا سے زندہ ہو گیا اور سفید روشن ہوا اس سیاہی سے۔

تشریح:

آنحضرت ﷺ کی دعا سے قحط کا سخت اور سیاہ سال زندہ یعنی سرسبز و شاداب ہو گیا حتیٰ کہ وہ سیاہ زمانوں میں بھی صبح کی مانند روشن ہو گیا۔ یا یہ معنی کہ وہ خشک سال جس کے لئے آنحضرت ﷺ نے دعا فرمائی تھی ایسا سرسبز ہوا کہ دوسرے سرسبز سالوں میں ممتاز اور باعث زینت ہوا جس طرح گھوڑے کے لئے ماتھے کی سفیدی باعث امتیاز اور موجب زینت ہوتی ہے۔

اس شعر میں اعلیٰ درجہ کی فصاحت ہے۔ قحط کے سال کو سفید گھوڑے سے تشبیہ دی ہے جس طرح اس کا رنگ سفید ہوتا ہے۔ زمین کا رنگ سفید تھا اس میں کوئی گھاس پات نہ تھا۔ پھر سرسبز سال کو سیاہ گھوڑے سے تشبیہ دی یعنی تمام زمین سبز ہو گئی۔ اگر کہیں زمین خشک رہ گئی تو وہ اس قدر تھی جس قدر سیاہ گھوڑے کی پیشانی میں سفیدی ہوتی ہے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے۔ وہ زمانہ سخت قحط سالی کا تھا۔ ایک اعرابی نے سوال کیا حضرت دعا فرمائیں قحط سے جانور مر گئے اور آدمی بھوک سے تنگ آ گئے ہیں۔ پس حضور ﷺ نے دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے۔ باوجودیکہ آسمان پر کوئی بادل نہ تھا مگر اچانک کالی گھٹا اٹھی اور موسلا دھار بارش شروع ہو گئی۔ میں نے دیکھا کہ بارش کا پانی حضور علیہ السلام کی ریش مبارک پر سے بہہ رہا تھا۔ یہ بارش اس جمعہ سے آئندہ جمعہ تک مسلسل رہی۔ پھر جا کر ایک شخص نے عرض کیا کہ حضور ہمارے مکان گر گئے اور مال و متاع ڈوب گیا۔ ہمارے لئے دعا فرمائیں تو حضور نے دعا فرمائی: اللھم حوالینا ولا علینا (خدایا مدینہ کے باہر ارد گرد بارش کو برسنے کا حکم دے اور ہمارے حق میں مضر نہ ثابت ہو) اس دعا سے مدینہ منورہ سے بادل ہٹ گیا۔ مدینہ مثل ٹیلہ کے خشک تھا اور نواح مدینہ میں جل تھا اور ایک ماہ مسلسل ایسا ہی رہا۔

خاصیت:

اس شعر کو ایک سو ایک دفعہ ایک جماعت کا پڑھنا قحط کو دور کرتا ہے مگر ہر ایک فرد پڑھے۔ (حسن المجردہ ص 46)

شعر..... 89

بِعَارِضٍ جَادٍ أَوْ خِلْتِ الْبَطَاحَ بِهَا
بر دعائش آمدے باران و وادی پُرشدے
سَيِّئًا مِّنَ الْيَمِّ أَوْ سَيِّلاً مِّنَ الْعُرْمِ
گوئیا دریا بدے یا گوئیا سیل عرم
یا کوئی سیل عرم ہے یا کوئی ہے بحر و یم
اچھل دریا تارو و گن باہر ہو کھلوئدے
دعوت حضرت باران و سن جنگل ہنچو روندے

By means of a cloud which rained so abundantly, that you would think the large valleys were inundated by the ocean or by a torrent overflowing the Dam.

حل لغات:

عارض - بجلی اور گرجنے والا بادل، سحاب ابر۔
جاد - خوب (بہت) بارش کی موسلا دھار بارش کی بخشش تھی (جاد وجوداً سے فعل ماضی)۔
او - یا۔

خلت - تو خیال کرتا۔

البطاح - وادیاں پانی کے تیز رونالے (بطحا کی جمع ہے)۔

سیا - پانی بہا ہے اور ہر طرف پھیل گیا ہے۔

من الیم - دریا سے کثیر آب باراں سے۔

سیلاً - سیلاب، جل تھل۔

من العرم - زور کے ساتھ حدو بند کو توڑنے سے سخت طوفانی بارش کا۔

عرم - ملک سبا کی ایک وادی کا نام ہے جس نے ایک دفعہ طغیانی کے باعث شہروں کو برباد کر دیا۔ جب ملک بقیس اس ملک پر مسلط ہوئی تو اس نے اس وادی کی روک کے واسطے ایک بند پتھروں کا بندھوا دیا۔

ترجمہ:

وہ ابراہیم برسا کہ تو خیال کرے بڑی ندیاں اُس ابر سے دریا کے عطائے کثیر یا ایک رو پانی کی جو سنگین بند سے کھل گئی۔

(حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا نے خشک سالی کو زندہ کیا اس بادل کے ساتھ جو خوب برسا۔ یہاں تک کہ وادیوں پر دریا کا گمان ہوتا تھا۔ یا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ عرم کا سیلاب اس میں ٹوٹ پڑا ہے۔)

تشریح:

(آنحضرت ﷺ کی دعا کے طفیل) بارش اس قدر ہوئی کہ ہر طرف جل تھل ہو گیا اور اگر تو دیکھتا تو خیال کرتا کہ یہ سمندر کا پانی ہے جو وادیوں میں بہا ہے اور ہر طرف پھیل گیا ہے یا سیل العرم ہے یعنی پانی زور سے حدو بند کو توڑ کر آ گیا ہے۔ اس شعر میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ نبی پاک ﷺ کی دعا میں اللہ تعالیٰ کے آسمان اور زمین کے ملکوت میں تاثیر موجود ہے۔

اس بیت میں تلخیصاً قصہ سبا کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔ (عرم ایک جگہ کا بھی نام ہے جو ملک سبا میں ہے)۔ جب بقیس اس شہر کی ملک ہوئی تو اس نے اس وادی کو طوفانی بارشوں سے بچانے کے واسطے پتھروں کا ایک بند بندھوایا تاکہ جو پانی جمع ہو خاطر خواہ استعمال کیا جائے اور شہر والوں نے اس وادی کے نیچے کے حصے میں دائیں بائیں بڑے بڑے باغ بنائے۔ کہتے ہیں کہ اس قدر باغ ہو گئے تھے کہ اگر کوئی شخص ٹوکری سر پر رکھ کر درختوں کے نیچے سے گزرتا تو بغیر کسی پھل کے توڑے اور کسی ڈالی کو ہلائے اس کی ٹوکری پھلوں سے بھر جاتی۔ اس خطہ کی آب و

ہوا معتدل اور صحت بخش تھی۔ سانپ، بچھو، مکھی، مچھر، پھو، کھٹل، جوں کا نام و نشان تک نہ تھا۔ اگر مکھی، مچھر، پھو، کھٹل وغیرہ لے کر کوئی مسافر اس شہر میں داخل ہوتا تو یہاں کی ہوا میں یہ اثر تھا کہ فوراً پھو، کھٹل وغیرہ مر جاتے۔

ان لوگوں کو خدا تعالیٰ نے ہر ایک قسم کی نعمتیں عطا کیں مگر انہوں نے نعمت کا کفران اور پیغمبروں کا انکار کیا۔ خدا تعالیٰ نے اندھے چوہے کو لین کی بربادی پر مسلط کیا۔ اُس نے بند میں سوراخ کیا جس سے وہ بند ٹوٹ گیا اور ان کے مکانات اور باغات ڈوب گئے وہ سب غرق ہو گئے۔ اس کا تذکرہ قرآن کریم میں ہے۔

الفصل السادس في ذكر شرف القرآن

فصل چھٹی بیان میں شرافت و بزرگی قرآن کے

شعر..... 90

دُعْنِي وَ وَصْفِي آيَاتِ لَهُ ظَهَرَتْ
گوش کن تا معجز گویم کہ آن روشن بود
ظُهُورَ نَارِ الْقُرْأَى لَيْلًا عَلَى عِلْمٍ
ہجو آتش در شب تاریک بر فرق علم
اب ذرا قرآن کی تعریف کرنے دو مجھے
نور کا مینار اونچا ہے جو مانند علم
کہ زمیں تھیں مدح کہاں میں روشن برور عالم
اچے کوہ بلے بے آتش دوروں دیکھے عالم

Leave me to describe his many miracles that appeared as conspicuous as the fire of hospitality at night on a high mountain.

حل لغات:

دعنی - چھوڑ مجھے (دع، يدع سے فعل امر مراد یہ ہے کہ میری طبیعت آمادہ ہے اور مجھے موقعہ دو کہ میں بیان کروں۔ یہ عربی محاورے کے مطابق ہے جیسا کہ قرآن پاک میں بھی آیا ہے: ذرني والمكذبین اولی النعمة)۔

و - ساتھ۔

وصفی - میرے وصف بیان کرنے کو میری مدح سرائی کو (وصف سے)۔

آیات - معجزات، نشانیاں (آیۃ کی جمع ہے)۔

لہ - آنحضرت کے جو حضور سے۔

ظہرت - ظاہر ہوئے (ظہر، ظہور سے فعل ماضی صیغہ واحد مؤنث غائب آیات اسم جمع مکسر کے فعل ہونے کی وجہ سے)۔

ظہور - یہ ظاہر ہونا۔

نار القری - مہمانی اور ضیافت کی آگ، عربوں کے ہاں رواج رہا ہے کہ وہ رات کو مہمانوں کی سہولت کی غرض

سے بلند یوں پر آگ روشن کر دیتے تھے تاکہ بھولا بھٹکا مسافر اسے دیکھ کر آجائے رات کے آنے والے مسافر مہمان کو طارق کہتے ہیں۔

نار۔ اس آگ کا سا ہے۔

القریٰ۔ قریٰ یعنی ضیافت۔

لیلاً۔ رات کو۔

علیٰ علم۔ پہاڑ پر پہاڑ کے اوپر۔

علم۔ بلند پہاڑ۔

ترجمہ:

مجھے بیان کرنے دے حضرت کے معجزے جو اُن سے ظاہر ہوئے جیسے شب کو پہاڑ کے اوپر مہمانی کی آگ ظاہر ہوتی ہے۔

تشریح:

اے مخاطب! مجھے حضور سرور کائنات ﷺ کے معجزات کے وصف بیان کرنے دے کہ جو اس قدر واضح اور ظاہر ہوئے کہ جس طرح رات کے وقت پہاڑ پر مہمانی کی روشن آگ ظاہر ہوتی ہے۔ (تاکہ کوئی بھولا بھٹکا مسافر رات کے وقت آجائے)۔

معجزات کو اُس آگ کے ساتھ اس لئے تشبیہ دی گئی ہے کہ جس طرح آگ کو دیکھ کر راستہ بھولے ہوئے لوگ صحیح راستہ پر آ جاتے ہیں۔ اسی طرح ان معجزات کو دیکھ کر گمراہ لوگ اسلام کو اختیار کرتے ہیں۔ نیز یہ معجزات ایسے روشن ہیں جیسے ضیافت کی آگ جو دور سے دکھائی دیتی ہے اور کسی کو کوئی شک و شبہ نہیں ہوتا۔

شعر..... 91

فَالْدُرُّ يَزْدَادُ حُسْنًا وَ هُوَ مُنْتَظَمٌ وَلَيْسَ يَنْقُصُ قَدْرًا غَيْرَ مُنْتَظَمٍ
دُر اگر در رشتہ باشد حسن او زاید بود در نہ در رشتہ بود قدرش گردد بچ کم
حرف اس کے ہیں جواہر رشتہ در رشتہ جڑے جن کی قدر و منزلت نکھریں تو پھر بھی ہو نہ کم
توڑے موتی دھاگے دے وچ حسن زیادہ بدروں بے وچ دھاگے مول نہ پائیے تاں بھی کم نہ قدروں

For the pearl indeed displays greater beauty when it is strung, but it loses nothing in value when unstrung.

حل لغات:

دُر..... موتی۔

یزداد۔ بڑھ جاتا ہے زیادہ ہوتا ہے (ازداد باب افعال سے فعل مضارع)۔
حسناً۔ خوبصورتی، حسن کے اعتبار سے۔

وهو۔ اور وہ۔

منتظم۔ پرویا ہوا لڑی میں پڑا ہوا ہو (انتظام سے)۔

ولیس ینقص۔ اور کمی نہیں آتی (مادہ نقص سے)۔

قدراً۔ اس کی قیمت میں قدر و قیمت کے لحاظ سے۔

غیر منتظم۔ پرویا ہوا نہ ہو جبکہ وہ پڑا ہوا نہ ہو۔

ترجمہ:

پس موتی اگر پروئے ہوئے ہوں تو یقیناً ان کی حسن و خوبی فزوں ہوتی ہے اور اگر پروئے ہوئے نہ بھی ہوں تو بھی ان کی قدر و قیمت میں کوئی خاص فرق نہیں پڑتا (قدر کم نہیں ہوتی)۔

تشریح:

معجزات اور اوصاف حضور علیہ الصلوٰۃ خواہ نثر میں ہی ہوں ایک قیمتی موتی ہیں لیکن اگر اُن کو نظم میں بیان کر دیا جائے تو ان کی چمک دمک کچھ اور ہی ہوگی۔ اس لئے انہیں نظم میں لانا ایک اور خوبی ہے۔ یعنی نظم میں بیان کرنے سے خوبصورتی زیادہ ہوگی اور یاد کرنے میں آسانی بھی ہوگی۔

شعر..... 92

فَمَا تَطَاوَلَ أَمَالُ الْمَدِيحِ إِلَى مَا فِيهِ مِنْ كَرَمِ الْأَخْلَاقِ وَالشِّيمِ
ہرچہ کاں گوید مدح مصطفیٰ بسیار نیست کو مزین بد یہ خلق نیک و احسان شیم
مدح اس کی جان و دل سے کیوں نہ ہم کرتے رہیں ہے بلند اخلاق تعلیم اس کی اور مقصد اہم
کتنوں تائیں مدح کہاں میں تم نہ ہوون ہاری کرم اخلاق حسابوں باہر کیہ کیہ کراں شماری

For, the aspirations of eulogy dare not aim at the noble dispositions and the innate qualities which he possessed.

حل لغات:

لما تطاول..... پس کیوں لمبی نہ ہوں (استفہام انکاری یا تعجب اور تطاول باب تفاعل سے) تطاول: لمبی گردن کر کے دیکھنا ہے۔

امال۔ آرزوئیں (امل کی جمع ہے)۔

المدیح۔ مدح سرا تعریف کرنے والا۔

الہی..... کی طرف کہاں تک۔

ما فیہ... جو آپ میں ہے۔

من کرم الاخلاق..... بزرگی اخلاق، برگزیدہ عادتیں، اخلاق کریمانہ۔

شیم..... نیک خصال، پسندیدہ خصلتیں۔

ترجمہ:

پس آپ کے مکارم اخلاق اور نیک خصال کو دیکھ کر مدح کرنے والوں کی مدح سرائی میں آرزوئیں کیوں نہ بڑھیں۔ (کیوں نہ بڑھیں مدح کی آرزوئیں اس ذات کی طرف جو اخلاق کریمہ اور خصال محمودہ کا پیکر ہے۔)

افادہ:

آنحضرت ﷺ کے اخلاق فاضلہ کی غایت اور حد ہی نہیں اس لئے ہر مدح سرا اپنی کوشش کرتا ہے کہ کسی قدر آپ کے فضائل کا احصا کر سکے لیکن ان سب کو بیان کرنے تک نہیں پہنچ سکتا۔

آغاز وظیفہ منگل

شعر..... 93

آيَاتُ حَقِّ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثَةٌ
آیہ ہائے حق کہ از رحمن فرود آمد بہ تو
قَدِيمَةٌ صِفَةُ الْمَوْصُوفِ بِالْقَدَمِ
آں قدیم ست و بود وصفش بموصوف قدم
لیک معنی ذات حق کے ساتھ رکھتے ہیں قدم
اوہ تال صفت موصوف دی تھیں بھی کلام قدیے

The verses are the signs of truth descended from God, newly created as well as eternal, which is an attribute of God, Who is described as Eternal.

حل لغات:

ایات حق..... حق کی آیتیں، قرآن کی آیات۔

من الرحمن..... رحمن (رحم کرنے والے) کی طرف سے۔

محدثہ..... محدث، غیر قدیم، لکھی ہوئی یا اتاری ہوئی ہیں (تلفظ نزول و کتابت کے لحاظ سے)۔

قدیمہ..... دیرینہ، قدیم (کلام الہی ہونے کی وجہ سے کیونکہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔ صفة الموصوف بالقدم) (کیوں کہ اس ذات پاک جل جلالہ کی صفت ہے کہ خود صفت قدیم سے موصوف ہے) اس لئے موصوف قدیم کی صفت۔ بالقدم: قدیم ہے۔

ترجمہ:

قرآن مجید رحمن کی طرف سے آیات حق ہیں اور محدث حالت میں ہیں لیکن ساتھ ہی کلام اللہ یا معنی ہونے کی وجہ سے یہ قدیم ہے کیونکہ اس کو اس ذات جل شانہ سے نسبت ہے جو صفت قدامت سے موصوف ہے (پس قدیم ذات کی صفت بھی قدیم ہونی چاہئے)۔

تشریح:

اللہ تعالیٰ قدیم ہے لہذا اس کا کلام بھی قدیم ہے۔ ذات قدیم کا کلام بھی صفت قدامت ہی سے متصف ہو گا۔ آیات قرآنیہ کو بھی محدث کہا گیا ہے۔ لفظ محدث سے صفت قدامت کی تردید نہیں ہوتی کیونکہ قرآن حکیم من حیث ہو تو قدیم ہے اور یہ صفت اس سے جدا نہیں ہو سکتی اس لئے کہ اگر صفت قدامت اس سے جدا ہو جائے تو کلام الہی کو مخلوق ماننا پڑے گا۔ پھر وہ کلام الہی نہیں رہ جائے گا لہذا قرآن حکیم بلحاظ نزول محدث ہے۔ اللہ کا کلام اللہ کی ذات سے الگ نہیں ہے اس لئے یہ قدیم ہے۔

شعر..... 94

لَمْ تَقْتَرْنَ بِزَمَانٍ وَهِيَ تُخْبِرُنَا
لم تفتن نامہ بوقتی دائماً ثابت بدال
عَنِ الْمَعَادِ وَ عَنِ عَادٍ وَ عَنِ اِرَمِ
او خبر داد از معاد و حشر و زعاد و ارم
اس کی سطروں سے عیاں اقوام رفتہ کے نقوش
اس کے لفظوں میں ہوئے احوال آئندہ رقم
نال زمانے نہیں ہمیشہ آیت حق قدم تھیں
خبر دیدی ایہ حشر قیامت نالے عاد ارم تھیں

They are not connected with any period of time, while they tell us of the future of the world, as well as of 'Ad and of Iram.'

حل لغات:

لم تفتن..... ان آیات کا کوئی تعلق نہیں، متصل ہونا، نہیں ہیں قریب سے متعلق وہ آیات (اقتن، یقتن، اقتننا بمعنی کسی چیز کو کسی چیز کے ساتھ باندھنا سے نفی، تجد بلم جمع مؤنث)۔

بزمان..... کسی زمانہ قریب سے زمانے کے ساتھ۔

وهی..... اور وہ آیات۔

تخبیرنا..... ہمیں خبر دیتی ہیں (خبر کے باب افعال یعنی اخبار سے فعل مضارع۔ عن المعاد۔ مقام بازگشت، یوم آخرت کی، مادہ عود سے اسم ظرف۔

وعن عاد..... عاد اوّل کے متعلق۔

عن ارم..... عاد ثانی ارم کی۔

ترجمہ:

یہ آیات کسی زمانہ کے ساتھ مقرون نہیں ہیں حالانکہ یہ ہمیں قیامت قوم عاد اولیٰ اور عاد ارم کے متعلق آگاہ کرتی ہیں۔

تشریح:

آیات قرآن کا زمانہ سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے (کہ ان حدوث اور قدامت زیر بحث آئیں یہ تو کلام الہی ہیں) کیونکہ ایک طرف تو یہ حشر کی خبر لاتی ہیں (یہ ان کے مستقبل کی بات ہے) اور (جہاں تک ماضی کا تعلق ہے تو از یاد رفتہ قوموں یعنی عاد و ارم کے واقعات بیان کرتی ہیں)۔

افادہ:

کلام پاک کی کلامی حیثیت کے قطع نظر قرآن مجید میں عاد و ثمود اور قدیم قوموں کی تہذیب و تمدن کا جو تذکرہ کیا ہے وہ تاریخ و ثقافت کے ایک طالب علم کے لئے اہمیت کا درجہ رکھتا ہے کیونکہ تاریخ اس بارے میں بالکل خاموش تھی۔ اگر قرآن حکیم کا نزول نہ ہوا تو دنیا کو از یاد رفتہ اقوام و ملل کی داستان عروج و زوال سے ہم بے خبر رہتے۔ عاد اولیٰ اور عاد ثانیہ کے حالات کی خبر دینے والا قرآن حکیم ہی ہے۔ یہ شعر اور آئندہ دس شعروں میں ان آیات کے دیگر اوصاف مذکور ہیں۔

شعر.....95

دَامَتْ لَدَيْنَا فَفَاقَتْ كُلَّ مُعْجَزَةٍ
مَنْ النَّبِيِّنَ إِذْ جَاءَتْ وَلَمْ تَدَمْ
نزد ما باقی بماند بہتر از ہر معجزات
معجزہ پیغمبروں باقی نماندہ در ام
انبیاء کے معجزے ظاہر ہوئے اور مٹ گئے
ہے یہ دائم معجزہ اس میں نہیں کچھ بیش و کم
جو اگلیاں نبیاں نول ہوئے پہنچے نال کمالے

They remained for ever with us, and so they excelled every miracle of the other prophets, since the latter appeared, but lasted not.

حل لغات:

دامت..... ہمیشہ رہیں (دام، یدوم اور الدیمومہ سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب برائے آیات جمع)۔

ففاقَتْ..... پس وہ فوقیت لے گئیں فوقیت حاصل ہو گئی۔

کل معجزة..... ہر معجزے پر۔

من النبیین تمام انبیائے کرام کے۔

اذ جاء ت..... وہ آئے جب کہ وہ معجزہ لائے (معجزہ ایک ایسے خارق عادت امر کو کہتے ہیں جو منکرین کے انکار کے وقت مدعی نبوت سے ظاہر ہوتا ہے اور اس کا مقابلہ کرنے سے مخالفین عاجز آ جاتے ہیں)۔ ولم تدم..... اور ہمیشہ نہ رہے (نہی جحد بلم)۔

ترجمہ:

(یہ آیات) ہمارے پاس ہمیشہ رہیں گی۔ پس (یہ نشانیاں یا معجزات یا آیات) پر اس معجزہ سے فائق ہو گئیں ہیں جو باقی انبیاء سے (معجزے) رونما ہوئے اور نہ رہے۔

تشریح:

یہ قرآنی آیات (کہ جو ایک مستقل معجزہ کا درجہ رکھتی ہیں) ہمارے لئے ہمیشہ باقی رہیں گی اور اس لحاظ سے انہیں باقی انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تمام معجزوں پر فوقیت حاصل ہے کہ ان کے معجزے عارضی تھے اور انہیں بقائے دوام میسر نہیں آیا۔ آیات قرآنیہ ایسا معجزہ ہیں جو ہر زمانہ میں قائم رہے گا۔ توریت اور انجیل میں تحریف ہو چکی ہے لیکن قرآن شریف اپنی اصلی حالت پر قائم ہے اور ہمیشہ رہے گا۔

شعر.....96

مُحَكَّمَاتٌ فَمَا يَبْقِيَنَّ مِنْ شُبْهِه
لَدَى شِقَاقٍ وَلَا يَبْعِيَنَّ مِنْ حَكَمِ
محکمات آیت قرآن شبہ کس را نماند
از ہمہ الفاظ از و تاباں بود نور حکم
آئیں ہیں اس کی محکم ان میں ریب و شک نہیں
فیصلہ کرتی ہیں ہر جھگڑے میں خود بن کر حکم
محکم خبراں وچ قرآن شبہ نہ رہیا کے
جو الفاظ شگفتہ آہے نور الہی دے

They are confirmed and perspicuous, leaving no room for ambiguities to the advantage of any adversary, nor do they require any judge to decide their significance.

حل لغات:

محکمات..... قرآن مجید کی واضح آیات کہ جن کا حکم ظاہر ہے، منسوخ نہیں اور کسی تاویل کا محتاج نہیں (محکمات جمع ہے محکمہ کی کہ جو اسم مفعول مؤنث ہے اور مصدر احکام سے ہے)۔

فما..... پس نہیں۔

یبقین..... باقی رہا۔

فما یبقین..... وہ باقی نہیں رکھتیں (بقی، یبقی، بقاء سے فعل مضارع منفی جمع مؤنث غائب)۔

من شبہہ..... کوئی شبہ کسی قسم کے شبہ سے۔

لذی شقاق۔ اختلاف کرنے والے کے لئے۔
ولا یبغین۔ اور وہ چاہتیں، انہیں ضرورت نہیں، طلب نہیں کرتیں۔
من حکم۔ کسی ثالث کو کسی فیصلہ کرنے والے کو۔

ترجمہ:

(یہ آیات) محکم ہیں۔ پس یہ آیات کسی اختلاف کرنے والے کے لئے کوئی شبہ باقی نہیں رہنے دیتیں اور نہ ہی کسی منصف کا تقاضا کرتی ہیں۔

تشریح:

قرآن مجید کی آیات محکمات ہیں کہ ان میں کسی اختلاف کرنے والے کے لئے کوئی گنجائش شبہ نہیں اور وہ خود اتنی واضح ہیں کہ انہیں کسی فیصلہ کرنے والے یا کسی محاکمے کے شرمندہ احسان ہونے کی ضرورت نہیں (اور اپنے حقائق کے لحاظ سے کسی خارجی استدلال اور وضاحت کی محتاج نہیں)۔ قرآن حکیم دنیا کی واحد کتاب ہے جس نے اپنے متعلق ذالک الكتاب لا ریب فیہ کا دعویٰ کیا ہے اور اس کا دعویٰ صد فیصد تسلیم شدہ ہے۔ اس کی ہر آیت محکم ہے جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ اہل اصول کی اصطلاح میں محکمات وہ آیات ہیں جو اپنے معنوں پر بلا کسی شبہ و احتمال کے دلالت کریں۔

شعر..... 97

مَا حُورِبْتُ قَطُّ إِلَّا عَادَ مِنْ حَرْبٍ
ہر کہ با قرآن جنگ آمد باخرا باز گشت
مکروں نے اس کے آگے ڈال دی اپنی سپر
نال قرآن جنگ کریں پچھوں تو بہ کر دیا

They were never opposed by any eloquent writers, but the most bitter of the opponents turned away from the contest, tendering submission to them.

حل لغات:

ماحوریت۔۔۔ نہیں لڑائی کی (حرب مادہ یحرب اور باب مفاعله یعنی محاربة سے فعل ماضی منفی)۔
قط..... ہرگز کبھی۔

الا . مگر (حرف استثنا)۔

عاد...۔۔ لوٹ آیا (مادہ عود سے)۔

من حوب۔ غم سے (حوب کے لفظ میں اگر ”ز“ پر زبر ہو تو معنی غیظ و غضب کے ہوتے ہیں اور اگر ”ز“ پر

جزم ہو معنی جنگ یا لڑائی کے ہوتے ہیں)۔
اعدی الاعادی..... دشمنوں میں سے بدترین دشمن (اعدی، عداوتہ سے اسم تفضیل ہے اور الاعادی جمع الجمع ہے
عدو کی اعدی الاعادی فاعل ہے فعل عاد کا)۔

الیہا . قرآن مجید کی طرف (آیات قرآن کی طرف ضمیر ہے) اسی قرآن کے ساتھ۔
ملقی السّلم ... سر تسلیم خم کرنے والا، صلح کرنے والا، سپرد ڈالنے والا (ملقی مادہ لقی یلقی لقا سے اسم فاعل ہے
بمعنی ڈالنے والا اور السّلم کے معنی صلح کے ہیں، سلامتی سے)۔

ترجمہ:

ان آیات قرآنیہ کے ساتھ جب بھی کسی سخت ترین دشمن نے مقابلہ کی جسارت کی تو وہ جنگ سے باز آیا اس حال میں کہ وہ صلح کا خواہشمند تھا۔

تشریح:

ان آیات قرآن کے ساتھ جب کبھی کسی بدترین دشمن نے بھی جنگ کرنے (یعنی معارضہ کرنے) کی ٹھانی تو ہمیشہ منہ کی کھائی ہے اور غیظ و غضب سے ہٹ کر سر تسلیم خم کئے بغیر اسے کوئی چارہ کار دکھائی نہیں دیا۔ سلامتی سے اسے قبول کیا۔

اقاوه:

قرآن مجید کے معارضہ کرنے والوں کے اعتراف عجز کا سب سے بڑا ثبوت ابن المقفع کا واقعہ ہے کہ جس نے معارضہ کرنے کی کوشش کی مگر قرآن کی ایک ہی آیت ”یا ارض ابلعی مائیک“ کو دیکھ کر ہی سپر ڈال دی۔ ابن مقفع اپنے وقت کا افصح اللسان (سب سے بڑا فصیح) تھا۔

ولید بن مغیرہ قریش میں میدان فصاحت کا بڑا شہسوار مانا جاتا تھا۔ ایک روز حضور ﷺ کی خدمت میں بقصد معارضہ آیا۔ خیال تھا کہ حضورؐ سے بلاغت میں مقابلہ کروں گا۔ حضورؐ کی زبان مبارک سے آیات سن کر برملا کہہ اٹھا: ”خدا کی قسم یہ انسان کا کلام نہیں۔“ اور خاموشی سے چل دیا۔ یحییٰ بن حکیم نے قرآن حکیم کے مقابلہ کا خیال کیا اور سورۃ اخلاص پر کچھ لکھنا چاہا کہ فصاحت کلام اور بلاغت مضمون نے اتنا مرعوب کیا کہ تاب نہ ہو گیا۔ غرضیکہ جو بھی مقابلہ میں آیا وہ مبہوت ہو کر واپس گیا۔

شعر..... 98

رَدُّتْ بِلَاغَتُهَا دَعْوَى مَعَارِضِهَا رَدُّ الْغُيُورِ يَدَّ الْجَانِي عَنِ الْحَرَمِ

از بلاغت دعوائے جملہ معارض کرد رد چوں غیورے کو کندرد دست جانی از حرم

ہو گئے عاجز جہاں میں عالم و فاضل تمام لا نہیں سکتے مثال اس کی کبھی مل کر بہم

کیجے ردِ بلاغت آیتاں بے دیناں دے دعوے مرد غیور جو بد عورت تھیں آکھے جتھ نہ پاوے
 Their eloquence rejected the claims of their opponent, just as a jealous husband keeps off the hand of a transgressor from his harem.

حل لغات:

ردت..... رد کر دیا، لوٹا دیا (رد سے فعل ماضی)۔
 بلاغتہا..... قرآن مجید کی آیات کی بلاغت نے (فاعل)۔
 دعویٰ معارضہا..... آیات قرآن کے معارضہ کرنے والے کا دعویٰ (مفعول)۔
 رد الغیور..... غیرت مند کے رد کرنے کی طرح۔
 ید الجانی..... غیر محرم کے ہاتھ کو (جانی، جنایہ سے ہے اور اسم فاعل ہے)۔
 عن الحرم..... قابل احترام جگہ سے، پردہ نشین عورتوں سے۔

ترجمہ:

قرآن کی بلاغت نے مخالف کے دعویٰ کو اس طرح رد کیا جس طرح غیرت مند انسان کسی بد کردار کے ہاتھ کو اپنے حرم میں داخل ہونے سے روکتا ہے۔ (جیسے غیرت مند عورت غیر محرم سے پردہ کرتی ہے)۔
 تشریح:

قرآن نے اعلان کیا کہ ”اے عربیت کے دعویدار! اس قرآن کے مقابلہ میں کوئی مجموعہ کلام بنا کر پیش کرو۔ اس قرآن جیسی کوئی ایک چھوٹی سی سورت ہی لا کر دکھا دو۔“ مگر سب دعویدار فصاحت و بلاغت کے جملہ نامور قرآن سن کر مبہوت رہ گئے۔ ہزار کوشش کے باوجود قرآن حکیم کے مقابلہ میں کوئی چیز پیش نہ کر سکے۔ قرآن حکیم کے اس چیلنج کا جواب آج تک نہیں دیا جا سکا اسی طرح قیامت تک نہیں دیا جا سکے گا۔

شعر..... 99

لَهَا مَعَانٍ كَمَوْجِ الْبَحْرِ فِي مَدَدٍ وَ فَوْقَ جَوْهَرِهِ فِي الْحُسْنِ وَالْقِيمِ
 معنی: بسیار ہچکوں موج دریا دارد آں بہتر است از دُرّ دریا جملہ در حسن و قیم
 اس کے معنی بحر کی موجیں ہیں گویا ہم عناں اس کے حسن نظم میں بھی ہے جواہر کا بھرم
 اوہناں آیتاں دے کئی معنی جیوں موجاں دریائی بہتر جوہر دریائے تمہیں اندر حسن زیبائی

They have innate ideas which are like the waves of the sea in their abundant flow, but superior to its pearls in beauty and value.

حل لغات:

لہا..... قرآنی آیات کے لئے (ہا کی ضمیر آیات قرآن کی طرف ہے) ان آیتوں میں۔
 معان..... معانی و مقاصد، مطالب (معانی کی ”ی“ محذوف ہے)۔
 ک..... مانند۔
 موج..... دریا کی ٹھاٹھ۔
 موج البحر..... سمندر کی موج، لہر۔
 فی مدد..... مدد یا امداد میں، جو پے درپے اٹھتی ہیں۔
 وفوق..... اور اوپر ہے اور فوقیت لے گیا ہے۔
 جوہرہ..... موتی جو دریا سے نکلتے ہیں اس کے جواہرات اور موتی (بحر قرآن کا جوہر)۔
 القیم..... جمع قیمت کی بمعنی قدر و قیمت، قیمت میں۔
 حسن..... خوبصورتی۔

ترجمہ:

ان آیات قرآنیہ کے سمندر کی موجوں کی مانند معانی ہیں اور حسن و قیمت میں یہ سمندر کے موتیوں سے فائق ہے (بڑھ کر ہیں)۔ (جس طرح دریا کی ایک موج باہم دوسری موج کی مدد کرتی ہے۔ اسی طرح ایک آیت دوسری کی مدد ہے اور اس کے مضمون کو ثابت کرتی ہے)۔

تشریح:

قرآنی آیات حقائق و معارف کا ایک موجیں مارتا ہوا سمندر ہے۔ قرآنی آیات حقائق و معانی، علوم و معارف اسرار و رموز عجائب و دقائق کا ایک موجیں مارتا ہوا سمندر ہے اور اس کی تہوں میں جو آبدار موتی پوشیدہ ہیں ان کی قدر و قیمت کا احصاء نہیں کیا جا سکتا۔ اس کے تمام حقائق و معارف کا احاطہ ناممکن ہے۔

قل لو كان البحر مداداً الكلمات ربّي لفقد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربّي (قرآن حکیم)
 ترجمہ: ”آپ کہہ دیجئے کہ اگر میرے رب کے کلمات کو حیض تحریر میں لانے کے لئے سمندر روشنائی ہو جائے تو بھی سمندر کی روشنائی ختم ہو جائے گی لیکن میرے رب کے کلمات کا احاطہ نہیں کیا جا سکتا۔“
 اگر قرآن کریم کی حقیقت معانی ظاہر ہو جائے تو اُس کی سطوت نوری کی تاب آسمان و زمین نہیں لا سکتے۔

شعر..... 100

فَلَا تُعَدُّ وَلَا تُحْصَى عَجَائِبُهَا
پس عجائب اندران و کس نہ بتواند شمار
وَلَا تُسَامُ عَلَى الْإِكْتِنَارِ بِالسَّامِ
دل سمجھ لیتا ہے ان کو شوق سے سمجھیں جو ہم
توڑے بہت پڑھن اوہ قاری اپنا آپ کھپاون

The wonders of the Koran cannot be computed and comprehended completely; nor are they given up in disgust, not with standing repetition of reading.

حل لغات:

فَمَا تُعَدُّ..... پس شمار نہیں کئے جاسکتے، گنتی نہیں کی جاسکتی (عدد و تعداد سے)۔

وَلَا تُحْصَى..... اور احاطہ نہیں کیا جاسکتا (احصا سے)۔

عَجَائِبُهَا..... قرآنی آیات کی نادر خوبیاں (عجائب کی جمع ہے)۔

وَلَا تُسَامُ..... مادہ سوم سے ہے اور معنی حسب ذیل ہیں:

(1) بولی نہیں دی جاسکتی (2) نہیں تھکا جاتا (3) ترک نہیں کیا جاتا (4) چھوڑی نہیں جاسکتی۔

عَلَى الْإِكْتِنَارِ..... کثرت پر از کثرت زیادہ ہونے کی وجہ ہے۔

بِالسَّامِ..... تھکاوٹ بولی ترک کرنا، ملول ہونا، تنگ آنا۔

ترجمہ:

آیات قرآنیہ کے عجائبات نہ گنے جاسکتے ہیں اور نہ جمع کئے جاسکتے ہیں اور باوجود کثرت تلاوت کے اُن سے ملال دامن گیر نہیں ہوتا۔ (کثرت تلاوت سے اکتاہٹ کا سامنا نہیں کرنا پڑتا۔)

تشریح:

قرآن مجید کی آیات کی نادر خوبیاں بے شمار اور حد حصا سے بھی زیادہ ہیں اور (اس قدر یہ اصول گوہر ہیں کہ) خواہ ان کی قیمت کتنی ہی زیادہ بولی پر چڑھائی جائے تو ان کی خریداری نہیں ہو سکتی یا خواہ آدمی کتنا زیادہ تلاوت کرے تھکاوٹ نہیں ہوتی یا بے شمار عجائب کے باوصف اس کی تلاوت کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔ گویا کہ قرآن مشک کستوری ہے، جتنی بار تم اس کو لگاؤ مہک اور زیادہ ہوتی ہے۔ آیات کے معانی کا حسن و جمال سمندری ہیروں سے فائق ہے کیونکہ جواہر اور ہیروں کی کثرت اور قیمتی ہونے کے باعث رغبت رکھنے والا اکتا جاتا ہے۔

یہ مضمون ایک حدیث شریف سے اخذ کیا گیا ہے جس کو ترمذی وغیرہ محدثین نے روایت کیا ہے اور وہ الفاظ

یہ ہیں: ان هذا القرآن لا يخلق على كثرة الترداد ولا تنقضي عجائبه كقرآن مجید میں جس قدر تدریس و تفکر کیا جائے نئے نئے نکات معلوم ہوتے جاتے ہیں۔ اس لئے اس میں زیادہ تدریس و تفکر سے دل نہیں اکتاتا۔ بعض حکماء نے فرمایا ہے کہ قرآن کی ہر آیت کے ستر معنی ہیں۔

شعر..... 101

قَرَّتْ بِهَا عَيْنُ قَارِيهَا فَقُلْتُ لَهُ
چشم خواندہ بدایا روشن شود من گفتش
لَقَدْ ظَفَرْتُ بِحَبْلِ اللَّهِ فَأَعْتَصِمُ
یا فتی حبل خدا محکم بگیر اے معتم
اس کی قرأت آنکھ کی ٹھنڈک ہے قاری کے لئے
اس پڑھنے تھیں اکھیں روشن تینوں آنکھ سناں

The eye of their reader was contented with them, and I said to him; 'Verily, you have won the rope of Good, and so hold it fast.

حل لغات:

قَرَّتْ..... ٹھنڈی ہوئی (القر سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب)۔

بِهَا..... اُس قرآن کے ذریعے۔

عَيْنُ قَارِيهَا..... آیات قرآن کے قاری کی آنکھ (عین: آنکھ) (قاری: قراء سے اسم فاعل بمعنی قرأت تلاوت

کرنے والا ہے۔ فعل قرأت کا)۔ قاریہا: پڑھنے والے کی۔

فَقُلْتُ لَهُ..... پس میں نے اسے کہا، کہتا ہوں (فعل ماضی واحد متکلم)۔

لَقَدْ ظَفَرْتُ..... بے شک تو کامیاب ہو گیا۔ (لقد: بے شک)۔

بِحَبْلِ اللَّهِ..... اللہ تعالیٰ کی رسی کے ساتھ۔

فَاعْتَصِمُ..... پس تو مضبوطی کے ساتھ پکڑ، چنگل مار لے (مادہ اعتصام سے فعل امر)۔

ترجمہ:

ان آیات کو پڑھنے والے کی آنکھیں ان سے ٹھنڈی ہو گئیں تو میں نے اس کو کہا، تحقیق تو کامیاب ہو گیا ہے۔ اب اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑ لو۔

تشریح:

تلاوت اور تدریس فی القرآن سے علم و عرفان کی نئی راہیں کھلتی ہیں۔ قلب و نظر کو طمانیت نصیب ہوتی ہے اور خدا تک پہنچنے کا راستہ ملتا ہے۔ یہی وہ حبل امتیں ہے کہ جس کا ہمیں اجتماعی طور پر پکڑنے یعنی اپنی اجتماعی زندگی میں اسی کے عمل و دخل کو قبول کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ارشاد قدرت ہوتا ہے: واعتصموا بحبل اللہ جمیعا ولا

تفرقوا (الایہ) ”اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھام لو اور آپس میں تفرقہ نہ ڈالو۔“

اس شعر میں تلخیصاً اس حدیث کی طرف بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے جو حضورؐ نے فرمایا: ”میں تم میں ایسی چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ جب تک تم نے اسے مضبوط پکڑا ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ اور فرمان محمد رسول اللہ ﷺ۔“ وہ قرآن و حدیث اللہ کی مضبوط رسی ہے وہ حکمت والا ذکر ہے وہ مضبوط مستقیم راہ ہے۔ جس وقت آپ قرآن کی تلاوت کرتے ہیں تو صاحب کلام یعنی اللہ تعالیٰ بھی موجود ہوتا ہے جس سے آپ روبرو ہمکلام ہوتے ہیں۔ خدا کے جمال و جلال کا مشاہدہ کر کے آنکھیں نور انبساط سے بھر جاتی ہیں۔ قلب و نظر کو سکون و طمانیت کی دولت نصیب ہوتی ہے۔

شعر..... 102

اِنْ تَتْلُهَا خِيفَةً مِنْ حَرِّ نَارٍ لَظِيٍّ
گر بخوانیش ز ترس آتش دوزخ کنی
اَطْفَاتُ حَرِّ لَظِيٍّ مِّنْ وَّرْدِهَا الشِّيمِ
نور اس کا نار دوزخ کو کرے دم بھر میں سرد
سرد بر خود گرمی آتش برآں من ضامن
بے تون پڑھیں قرآن اس خطرے گرمی دوزخ جاوے
اور اس کی سورتیں گلزار جنت کے قلم
ٹھنڈی ہو ورنجے گی آتش بے رب قادر بھاوے

'If you being afraid of the flame of the fire of Hell read them, you will put out the flame with their cold water.'

حل لغات:

تتلہا..... پڑھے تو ان آیتوں کو۔

خیفہ..... خوف کی حالت میں (مادہ خاف، خوف سے)۔

من حر .. سخت گرمی سے۔

نار لظی .. آتش جہنم (لظی جہنم کا نام ہے)۔

اطفاء ت .. تونے بجھا دیا، ٹھنڈا کر دے تو (طفئت، طفوا سے فعل ماضی واحد مذکر حاضر)۔

وردھا .. اگر واؤ کی زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو معنی ”پانی“ ہوں گے اور اگر واؤ کی زیر سے ہو تو مراد ورد و قرآن یعنی تلاوت قرآن۔

الشیم .. سرد ٹھنڈا۔

ترجمہ:

اگر تو آتش دوزخ کے خوف کے لئے ان آیات کا وظیفہ کرے تو آتش دوزخ کو ان کے سرد پانی سے بجھا دے گا۔

تشریح:

قرآن حکیم وہ آب خشک ہے جس سے جہنم کی آتش سوزاں بھی لرزاں و ترساں رہتی ہے۔ حدیث شریف میں بھی ہے کہ جس طرف میں قرآن حکیم ہو اس کو جہنم کی آگ نہیں جلا سکتی۔

اس شعر میں ایک حدیث کا اقتباس ہے کہ مومن جب پل صراط پر کھڑا ہوگا تو آگ کہے گی: اے مومن جلدی چلو تمہارے نور نے میری حرارت بجھا دی ہے۔

حدیث صحیح میں ہے: ”جو قرآن پڑھے اور اس پر عمل کرے تو اللہ اس کے والدین کو قیامت کے دن ایسا تاج عطا فرمائے کہ اس کی چمک سورج کو شرمائے۔“

خاصیت:

اس شعر کا طاق تعداد میں ورد ہر قسم کے بخار بالخصوص تپ محرقہ کے لئے باعث شفاء ہے۔

شعر..... 103

كَانَها الْحَوْضُ تَبْيِضُ الْوُجُوهُ بِهِ
آں چو حوضی داں کہ دارد روئے خوانندہ سفید
مِنَ الْعَصَاةِ وَ قَدْ جَاءَ وَهُ كَالْحَمَمِ
گرچہ عاصی آمد ست و روسیہ بچوں حم
اور سب چہرے نکھر جاتے ہیں جس سے ہے وہ نم
توڑے عاصی تے مونہہ کالا کو لے جیہا ہونویں
حوض کوثر کر جانی آیتاں مونہہ چٹا ہو جے دھوویں

They are as clear and pure as Pond of the Prophet, the washing at which gives a fair complexion to the faces of the disobedient, when they come to it as black as coals.

حل لغات:

کانہا الحوض گویا آیات قرآن حوض ہیں (حوض پر ال داخل ہونے کی وجہ سے یہ معرفہ بن گیا ہے اور اس سے مراد حوض کوثر ہے)۔

تببيض .. سفید ہو جاتے ہیں (مادہ بیض سے فعل مضارع)۔

الوجوه .. چہرے منہ (وجہ کی جمع ہے)۔

بہ .. اس کے ذریعے اس میں غسل کرنے سے۔

من العصاة .. گنہگاروں کے (عاصی کی جمع ہے اور عاصی مادہ عصی سے اسم فاعل ہے بمعنی گناہ کرنے والا)۔

قد جاء وہ .. بے شک وہ لاتے ہیں۔

کالحمم .. کوئلے یا راکھ کی مانند (الحمم، الحمة کی جمع ہے بمعنی ہر وہ چیز کہ جو آگ سے جل جائے)۔

ترجمہ:

قرآن مجید کی آیات گویا حوض کوثر ہے کہ جس میں گنہگاروں کے منہ دھل کر سفید ہو جاتے ہیں جبکہ وہ حلی ہوئی راکھ کی مانند سیاہ چہروں کے ساتھ اس حوض پر آئے تھے۔

تشریح:

قیامت کے دن مومنوں کو ان کے گناہ کی سزا دی جائے گی۔ ایک معین مدت تک دوزخ میں رہیں گے اور آتش دوزخ سے سیاہ ہو جائیں گے۔ جب وہ اس سے نکلیں گے تو ان کو نہر حیات میں ڈالا جائے گا۔ ایک روایت میں ہے تو پھر ان پر آب حیات اُٹھایا جائے گا تو ان کی سیاہی (کالا پن) ختم ہو جائے گی اور سفیدی ظاہر ہو جائے گی۔ اسی طرح آیات ہیں کہ ان کی تلاوت اور ان پر عمل کے باعث چہرے روشن ہو جاتے ہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یوم تبیض وجوہ۔ الخ۔ ”جس دن کہ کچھ چہرے سفید (روشن) ہوں گے اور کچھ سیاہ۔“

اس شعر میں اس حدیث کی طرف بھی اشارہ ہے جو حضورؐ نے فرمایا کہ قرآن کریم مرتکب صغائر و کبائر کا بروز قیامت شافع ہے اور جو اس کی تلاوت کرے اور اس پر عمل کرے اس کے درجات بڑھاتا ہے اور جو قرآن پڑھے اور عمل نہ کرے اسے جہنم کی طرف دھکیلتا ہے۔

شعر..... 104

وَالصِّرَاطُ وَكَالْمِيزَانِ مَعْدِلَةٌ
چوں صراط ست آن و چوں میزاں بود در راستی
عَدْلٌ مِیں احسان مِیں اور قسط مِیں میزاں حق
آیتاں راہ سدھا کر پیچھے عدلوں میزاں جانی

They are like the Straight Bridge, and like the Balance, in their exact equilibrium and rectitude; so that equality cannot be established among the people without them.

حل لغات:

وَالصِّرَاطُ ... راستہ صراط مستقیم یا پل صراط کی مانند۔

وَالْمِيزَانُ ... اور میزاں عدل کی طرح (میزان) وزن کرنے کا آلہ یعنی ترازو۔

مَعْدِلَةٌ ... عدل کرنے میں۔

فَالْقِسْطُ ... پس انصاف عدل۔

مِنْ غَيْرِهَا ... اس کے غیر سے قرآن کے بغیر۔

فِي النَّاسِ لوگوں میں معاشرہ انسانی میں۔

لَمْ يَقُمْ ہرگز قائم نہیں ہوا۔

ترجمہ:

یہ آیات عدل و انصاف میں گویا صراط و میزان کی مانند ہیں اور ان کے بغیر لوگوں میں عدل قائم نہیں رہ سکتا۔

تشریح:

قرآن پاک میں عمرانی مسائل کو اس طرح حل کیا گیا ہے کہ اگر اس ضابطہ حیات پر عمل کر لیا جائے تو دنیا کی ساری مشکلات حل ہو سکتی ہیں۔ دین و دنیا کے سب مسائل کا حل اسی کتاب اللہ میں موجود ہے۔ احترام آدمیت کا فقدان اخلاقی اقدار کا انحطاط معاشی ناہمواریاں اور امن عالم کے خواب کا شرمندہ تعبیر نہ ہونا۔ محض اس وجہ سے ہے کہ ہم نے ہدایت ربانی کو پست پشت ڈال کر اپنے علم و دانش پر غیر ضروری اعتماد کر لیا ہے ہے اور اس طرح راہ عدل سے دور جا پڑے ہیں۔

مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (القرآن)

”یعنی جو لوگ اللہ کی نازل کی ہوئی کتاب کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہی ظالم (فاسق) ہیں۔“

سنت اور اجماع اُمت اور قیاس فقہی اس کے تابع ہیں۔

شعر..... 105

لَا تَعْجَبَنَّ لِحُسُودٍ رَّاحٍ يُنْكِرُهَا
نَجَاهُلاً وَهُوَ عَيْنُ الْحَاذِقِ الْفَهِمِ
گر حسود انکار آں کردہ مدار آں را عجب
کو تجاہل کردہ ورنہ نیک کردست آں فہم
حاسدوں کو ہے اگر انکار اس کے فضل سے
آپ خود جلتے ہیں اپنی آگ میں تو کر نہ غم
عجب نہ کہہ حاسد تھیں جہلا آیتاں تھیں انکاری
نہیں تاں تیز فہم ایس جہا نہ کو وج شاری

Do not wonder at an envious opponent who denies them, pretending ignorance while he is most shrewd and intelligent.

حل لغات:

لَا تَعْجَبَنَّ تجھے تعجب نہیں کرنا چاہئے (فعل نہی نون خفیہ کے ساتھ)۔

لِحُسُودٍ ... حاسدوں سے (حسود حاسد کی جمع ہے)۔

رَّاحٍ ... جو ہو گیا ہے (راح رواحاً بمعنی جانے والا)۔

يُنْكِرُهَا آیات کا انکار کرنے والا (مادہ انکار سے)۔

تجاهلاً..... جان بوجھ کر لاعلمی ظاہر کرتے ہوئے دانستہ جہالت کرنا (باب تفاعل سے)۔

حاذق ... ماہر دانا۔

الفہم..... اور کثیر الفہم ہے ذہین۔

ترجمہ:

اگر کوئی شخص جان بوجھ کر قرآن مجید کے فضائل کا انکار کرے تو تجھے تعجب نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اس کا یہ انکار محض حسد کی وجہ سے ہے اور وہ خوب ہوشیار اور سمجھدار ہے۔

تشریح:

جو لوگ جان بوجھ کر قرآن حکیم کے فضائل کا انکار کرتے ہیں وہ محض حسد کی بنیاد پر کرتے ہیں اس لئے اے مخاطب! حاسدوں کے اس انکار پر تعجب مت کرو۔ اس کی وجہ اگلے شعر میں فرماتے ہیں:

شعر..... 106

قَدْ تُنْكِرُ الْعَيْنُ ضَوْءَ الشَّمْسِ مِنْ رَمَدٍ وَيُنْكِرُ الْفَمُ طَعْمَ الْمَاءِ مِنْ سَقَمٍ
کہ گے چشم از رم مکر شود خورشید را ہم دہن مکر شود طعم خوش آب از سقم
کرتی ہے خفاش نور شمس کا انکار جب ہے فساد اس کی طبیعت میں کہ گیزا ہے طعم
کرن انکار اکھیں روشنائی وہ دیدار از دروں جو انکار کرے مونہہ روگی مٹھے پانی سردوں

The eye fails to see the light of the Sun from ophthalmia, and the mouth denies the taste of water from illness.

حل لغات:

قد تنکر .. کبھی انکار کر دیتی ہے (فعل مضارع کے ساتھ قد کا استعمال کبھی کے معنی پیدا کرتا ہے)۔

العين .. آنکھ (فاعل فعل قد تنکر کا)۔

ضوء الشمس ... سورج کی تیز روشنی کا۔

من رمَد..... آنکھ کی بیماری کہ جس میں آنکھیں سوج جاتی ہیں اور بہت زیادہ سرخ ہو جاتی ہیں آشوب چشم۔

وينکر..... اور انکار کر دیتا ہے (انکار سے فعل مضارع)۔

الفم .. منہ (ینکر کا فاعل ہے)۔

طعم الماء..... پانی کا ذائقہ پانی کا مزہ (مفعول ہے)۔

من سقم .. بیماری کی وجہ سے (بیمار کو سقیم کہتے ہیں)۔

ترجمہ:

کبھی آنکھ آشوب چشم کی وجہ سے سورج کی روشنی کا انکار کر دیتی ہے اور بیماری کے باعث منہ پانی کے ذائقہ کو صحیح نہیں مانتا۔

تشریح:

(قرآن مجید کے فضائل حقیقت ہیں اور حقیقت کا انکار کرنا صحت مندی کی دلیل نہیں) ہمیشہ وہ آنکھ آفتاب عالم تاب کی تیز روشنی کا انکار کرتی ہے کہ جو عارضہ رمَد میں مبتلا ہو اور تجربہ شہد ہے کہ مریض جس کا منہ خود کڑوا ہو اسے میٹھی چیز بھی کڑوی معلوم ہوتی ہے اور وہ آب شیریں کے ذائقے کا بھی انکار کر دیتا ہے۔ اسی طرح کفار و مشرکین و منافقین بسبب فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً (ان کے دلوں میں بیماری ہے پس اللہ نے ان کی بیماری بڑھا دی) حضور کے فضائل و خصائل پسندیدہ کو برا دیکھتے اور اپنے مرض کو اس کی علت نہ جانتے ہوئے صم بکم عمیٰ فہم لایرجعون (بہرے ہیں گونگے ہیں اندھے ہیں سو یہ اب رجوع نہ کریں گے) ہو رہے ہیں۔

الفصل السابع فی ذکر معراج النبی ﷺ

فصل ساتویں بیان میں معراج نبی ﷺ

شعر..... 107

يَا خَيْرَ مَنْ يَمَّمُ الْعَافُونَ سَاحَتَهُ سَعْيًا وَ فَوْقَ مَتُونِ الْأَيْتَنِ الرُّسَمِ
اے مہین آنکھ مردم قصد درگاہش کنند پا پیادہ پا بہ پشت اشتران بادرم
اے کہ ہے خیر المنازل اس جہاں میں تیرا در دوڑتے آتے ہیں ہر جانب سے اشراف و اعم
اوس جیہا نہ چنگا کوئی جو حضرت دل آدے پیر پیادہ چڑھیا اوٹھے جلدی قدم چلاوے

O thou best of those, to whose court the seekers of munificence resort, running and mounted on the backs of fleet camels;

حل لغات:

یا خیر..... اے بہترین۔

من یمم..... ان لوگوں کے کہ جو قصد کرتے ہیں (امم مادہ امم سے بمعنی قصد کرنا)۔

1- چونکہ ان آیات میں ناظم رحمہ اللہ کو آنحضرت ﷺ کی معراج مبارک کا بیان کرنا مطلوب ہے لہذا آنحضرت ﷺ کی جناب میں خطاب کرتے ہیں کہ اے میرے بزرگوں کے پیشوا اے گمراہوں کے رہنما اے دونوں جہان کی نعمت عظمیٰ تیری ذات مقدس نے معراج کی رات میں مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک نور پھیلا یا جیسے چودھویں رات کا چاند ظلمت شب کو منور کرتا ہے۔

العافون . سائل حاجت مند عافی کی جمع ہے کہ جو عفا یعفو عفواً سے اسم فاعل ہے۔

ساحته آپ کے کھلے صحن کا کشادہ دلی یعنی بخشش کا عام کا۔

سعیاً پیدل چلتے ہوئے (سعی 'سعی' سعیاً سے)۔

وفوق اور اوپر۔

متون پیٹھوں (جمع متن کی)۔

اینق ناقہ ہائے اونٹیاں (جمع ناقہ کی ہے)۔

الروسم جمع رسوم کی بمعنی وہ اونٹ کہ جو دن رات چلتا ہے اور زمین پر اس کے پاؤں کے نشان ہی نشان ہوں طاقتوروں کے۔

ترجمہ:

اے بزرگ ترین ہستی! جن کی درگاہ کے ساکنین پیادہ دوڑتے ہوئے اور تیز گاہ اونٹنیوں پر سوار ہو کر قصد کرتے ہیں۔

تشریح:

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی ہستی وہ بزرگ ترین ہستی ہے جس کی بخشش عام سے سارا جہان مستفید ہوتا ہے اور جس کی بارگاہ کا قصد پیدل اور تیز رفتار سوار یوں پر سوار ہو کر ضرورت مند کیا کرتے ہیں۔

اس شعر میں آپ کے دربار میں چل کر آنے والوں کی اقسام اور آپ کی خدمت میں حاضری دینے والوں کی اصناف کی عمومیت پر اشارہ ہے کہ ہر کوئی خواہ وہ قوی ہے یا کمزور راستہ کی مسافت قریب ہے یا بعید آپ کا قصد کرتا ہے۔

شعر..... 108

وَمَنْ هُوَ الْآيَةُ الْكُبْرَى لِمُعْتَبِرٍ
اے کہ ہستی آیت کبریٰ کہ باشد معتبر
وَمَنْ هُوَ النِّعْمَةُ الْعُظْمَى لِمُعْتَبِرٍ
اے کہ ہستی نعمت عظمیٰ کہ باشد معتبر
اور ہے سب سے بڑی نعمت ترا نقش قدم
بجھ غنیمت آیتاں تائیں سمجھنا عظمت بھاری

Who art the greatest sign of God for a considerate thinker, and who art the noblest bounty of God for one who avails himself of it.

حل لغات:

ومن اے وہ ذات اور کون وہ۔

هو الآية الكبرى وہ جو سب سے بڑی نشانی یا معجز ہے۔

لمعتبر عبرت و نصیحت حاصل کرنے والے کے لئے یا اہل اعتبار کے لئے (معتبر اعتبار سے ہے)۔

ومن هو اور اے وہ ذات کہ جو۔

النعمۃ العظمیٰ نعمت عظمیٰ بڑی نعمت ہے (عظمیٰ اعظم کی مؤنث ہے)۔

لمعتنم غنیمت سمجھنے والے کے لئے، قدردان کے لئے، غنیمت جاننے والے کو (اعتنام سے اسم فاعل)۔

ترجمہ:

(اے وہ ذات!) جو عبرت حاصل کرنے والے کے لئے بہت بڑی نشانی (دلیل) ہے اور (اے وہ ذات!) جو غنیمت جاننے والے کے لئے نعمت عظمیٰ ہے۔

تشریح:

جو شخص عقل اور شعور رکھتا ہے، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وجود مسعود اس کے لئے ہدایت کا نشان عظیم ہے اور حضور ﷺ کی ذات بابرکات ایک نعمت عظمیٰ ہے۔ نعمت عظمیٰ بھی دنیا و آخرت دونوں کے لئے۔ ذات رسالت مآب خود ہی خدا کا تعارف ہے۔ آپ کے چہرہ مبارک کو دیکھ کر دشمن بھی یہ شہادت دینے پر مجبور ہو گئے کہ یہ چہرہ جھوٹا چہرہ نہیں ہو سکتا۔ آپ نے آسمان کی بلندیوں کا فاصلہ طے کرتے ہوئے عرش بریں تک رسائی حاصل کی۔ خدا سے ہمکلامی کا شرف حاصل کیا۔ قدرت نے انسانی فطرت کے اندر ہی پہلے سے کفر و ایمان کی تمیز رکھ دی تھی۔ اگر خداوند تعالیٰ رسولوں کو نہ بھیجتا تو انسانوں کو یہ حق نہیں پہنچتا تھا کہ وہ کہہ سکتے کہ ہمیں ہدایت نہیں دی گئی۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کا ایک احسان ہے کہ اس نے انبیاء کرام کو ہدایت کے لئے بھیج دیا۔ وہ انبیاء علیہم السلام تعداد میں بھی تھوڑے نہیں بلکہ لاکھ سے بھی زیادہ اور قریباً ہر خطہ زمین میں اور آخر میں آنحضرت ﷺ کو بھیج کر اتنا بڑا احسان فرمایا کہ جس کی مثال بھی نہیں ملتی۔ یہ احسان اتنا بڑا تھا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اس کا اظہار کئے بغیر نہیں رہ سکے۔

ارشاد ہوتا ہے: لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ (القرآن)

حالانکہ ہم نے انبیاء کرام کے ساتھ کوئی اچھا سلوک نہیں کیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کو خود بھی کہنا پڑا:

يَخْسِرُونَ عَلَى الْإِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (36/30)

شعر..... 109

سَرِيَتْ مِنْ حَرَمٍ لَيْلًا إِلَى حَرَمٍ
در شبے رفتہ ز مکہ تا باقضاء شریف
کَمَا سَرَى الْبَدْرُ فِي دَاجٍ مِنَ الظُّلَمِ
تھے ہلال اور اس سفر سے بن گئے بدر حرم
جیوں جن دسے رات اندھیاری ظاہر آکھ سنائیں

Thou travelledst at night from one sacred place to another just as the full moon travels through intense darkness.

حل لغات:

سرایت..... آپ نے رات کو سفر فرمایا، سیر فرمائی (سری بمعنی رات کو چلنا سے فعل ماضی صیغہ واحد مذکر حاضر)۔

من حرم..... حرم بیت اللہ مکہ سے۔

الی حرم..... حرم بیت المقدس کی طرف۔

لیلاً..... بعض حصہ رات میں۔

کما..... جس طرح۔

سری..... رات کو سیر کرتا ہے چلتا ہے۔

بدر..... ماہ کامل چودھویں رات کا چاند۔

فی داج..... انتہائی تاریکی میں سیاہی میں (دجۃ سے بمعنی شدید ظلمت)۔

من الظلم..... از ظلمت تاریکی شب کی تاریکی سے اندھیرے میں (ظلم جمع ظلمت تاریکی)۔

ترجمہ:

حضور آپ نے رات کو ایک حرم سے دوسرے حرم (حرم مکہ سے حرم مسجد اقصیٰ) تک سیر کی جیسے کہ چودھویں رات کا چاند ظلمت کی تاریکی رات میں چلتا ہے۔

تشریح:

جس طرح چاند کی روشنی سیاہ رات میں پھیل جاتی ہے اور اچھی لگتی ہے اسی طرح حضور علیہ السلام کے انوار تاباں سے شب معراج میں آفاق عالم روشن ہو گئے۔ یا یوں کہئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مکہ معظمہ سے مسجد اقصیٰ تک جانا اس طرح تھا جس طرح چاند ایک بادل سے نکل کر دوسرے بادل میں جاتا ہے۔ حرم سے حرم تک کا یہ سفر بتا رہا ہے کہ آنحضور ﷺ نبی القبلتین ہیں یعنی کعبہ اور بیت المقدس دونوں کے پیغمبر ہیں۔ ان دونوں قبلوں کے ماننے والے آپ کی امت میں شامل ہوں گے۔ سیر حرم الی الحرم کی شان سوائے ہمارے حضور ﷺ کسی اور نبی کو حاصل نہیں ہوئی بلکہ یہ رتبہ حضور ﷺ کی ذات کے ساتھ مختص ہے۔ یہ واقعہ عام روایت کے مطابق ہجرت سے تقریباً ایک سال پہلے 27 رجب ۱ کی رات پیش آیا۔ نبی کریم ﷺ حرم کعبہ میں سو رہے تھے کہ جبریلؑ نے آکر آپ کو جگایا اور زمزم کے پاس لے گئے۔ سینہ مبارک کو چاک کیا پھر آب زمزم سے اس کو دھویا۔ پھر حضور کی سواری کے لئے براق پیش کیا (براق برق سے ماخوذ ہے۔ اس سواری کی رفتار بجلی کی مانند تیز تھی اسی لئے اسے براق کہا گیا۔ برق کی شرح رفتار ایک لاکھ چھیاسی ہزار مل فی سیکنڈ ہے۔ روایات میں آیا ہے کہ براق ایسی تیز رفتار سواری

1- مؤرخین کی ایک بڑی تعداد کے مطابق معراج یا اسراء کا واقعہ ہجرت سے 18 مہینے قبل پیش آیا۔

تھی کہ جہاں حد نظر ختم ہوتی تھی وہاں اس کا پہلا قدم پڑتا تھا) بعض کے نزدیک حضور علیہ السلام دولت خانہ حضرت ام ہانی بنت ابی طالب سے پہلے مسجد اقصیٰ تک تشریف لے گئے بعد ازاں عرش اعظم پر رونق افروز ہوئے۔ حضور نبی کریم ﷺ سے روایت ہے کہ میرے لئے جبریل علیہ السلام براق لایا جو سفید رنگ اور قد میں گدھے اور خچر کے درمیان تھا اور ایسا تیز رو تھا کہ انتہائے نظر پر اس کا قدم جا پڑتا تھا حتیٰ کہ میں بیت المقدس پہنچا۔ حرم کے باہر سواری کو باندھا اور مسجد کے اندر دو رکعت نماز ادا کی۔ بعد فراغت نماز ملائکہ و انبیاء علیہم السلام ارواح طیبہ سے ملاقات کی۔ سب نے درود پڑھا۔ مکہ معظمہ اور مسجد اقصیٰ شریف کے مابین چالیس دن کا راستہ ہے جو حضور نے آنا فائز طے کیا۔ علمائے امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ معراج شریف بہ جسم و روح تھی اور اس کا منکر کافر ہے۔ اس سے آگے علماء میں اختلاف ہے اس لئے جسد عنصری سے معراج ہونے کا منکر کافر نہیں ہوگا کیونکہ اختلافات روایات کی وجہ سے ہر ایک فرقہ اپنے اپنے استدلال کو اپنے مسلمہ روایات پر مبنی کرتا ہے۔

شعر..... 110

وَبْتَ تَرْقَىٰ إِلَىٰ أَنْ نِلْتَ مَنْزِلَةً
بر شدی بالا و گشتہ قاب قوسینت مقام
مِنْ قَابِ قَوْسَيْنِ لَمْ تُدْرِكَ وَلَمْ تَرْم
واں ندیدست و نہ بنید هیچ کس در هیچ دم
عقل کی یہ دسترس میں راز آ سکتا ہے کم
اَوْ اَذْنَىٰ تَحِيں اَقْرَبُ اَوْسِ نُوں آدر ملایا ڈھوئی
حضرت اوس مقامے پہتے جتھے گیا نہ کوئی

Thou continuedst ascending until thou attainedst a position at the distance of two cubit's length from God, such as has neither-been attained nor sought by any other.

حل لغات:

بت..... تم رات میں ہو گئے (بیتوتہ سے فعل ماضی واحد مذکر حاضر)۔

ترقی..... ترقی کرتے، چڑھتے ہوئے (رقی، رقیبا و رقیبا سے)۔

الی ان..... یہاں تک کہ۔

نلت..... پالیا تم نے، پہنچے تم (نال سے فعل ماضی واحد مذکر حاضر)۔

منزلۃ..... ایک منزل اس منزل تک۔

من قاب قوسین..... کہ جو دو کمانوں کی مقدار کے برابر ہے۔ بہت زیادہ قرب الہی کی طرف کنایہ ہے (قاب،

بقوب قوبا بمعنی المقدار)۔

لم تدرك..... نہیں پائی جاسکتی، نہیں ادراک کی جاسکتی (ادراک سے نفی جہد بلم)۔

لم ترم..... قصد نہیں کیا جاسکتا، نہ خواہش کر سکتا ہے (نفی جہد بلم)۔

رات ہی رات میں آپؐ نے بلند یوں پر چڑھتے چڑھتے قاب قوسین کے مقام تک پہنچ گئے جس کا ادراک ہی نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی وہاں کا قصد کیا جاسکتا ہے (بلکہ یہ تو وہ مقام ہے کہ جہاں پر طائر تصور بھی پر نہیں مار سکتا)۔ اسری کی پہلی منزل یعنی مسجد اقصیٰ میں تمام کارگزاریوں کی تکمیل کے بعد آپؐ کے سامنے ایک زینہ پیش کیا گیا اور اس کے ذریعے جبرئیلؑ آپؐ کو آسمان کی طرف لے چلے۔ عربی زبان میں معراج کے معنی سیڑھی کے ہیں اس لئے اس واقعہ اسراء کو واقعہ معراج بھی کہا جاتا ہے۔

آنحضور ﷺ جب پہلے آسمان پر پہنچے تو وہاں آپؐ کا پر تپاک خیر مقدم کیا گیا۔ ساتوں آسمانوں سے ہوتے ہوئے آپؐ سدرۃ المنتہیٰ پر پہنچ گئے جو پیش گاہ رب العزت اور عالم خالق کے درمیان حد فاصل ہے۔ یہاں پہنچ کر جبرئیل علیہ السلام بھی رک گئے۔ اس سے آگے تو جبرئیل علیہ السلام کے پر بھی جلنے لگتے ہیں۔ اب آنحضور ﷺ تنہا آگے بڑھے۔ اب خدا اور حضورؐ کے درمیان دو کمانوں کے برابر یا اس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا اور دونوں میں بے حجابانہ راز و نیاز کی گفتگو ہوئی۔ یہ شرف کسی اور کو حاصل نہیں ہوا۔

شعر..... 111

وَقَدَّمْتُكَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ بِهَا
انبیاء و مرسلین پیشوا کردند در آن
انبیاء اور اولیاء ہیں سب کے سب زیر لوا
حضرت بیت مقدس چلے سبھ نمایاں تھیں آگے

In that position, all the prophets and apostles gave thee the precedence of a suzerain over feudatories;

حل لغات:

قدمتک..... آپؐ کو مقدم کیا آگے کیا (تقدیم فعل ماضی واحد مؤنث غائب کیونکہ فاعل انبیاء والرسول ہے کہ جو جمع مکسر ہے اور جمع مکسر کے لئے فعل ہمیشہ واحد مؤنث آتا ہے۔ ک ضمیر واحد مذکر حاضر ہے)۔

جميع الانبياء..... تمام انبیاء نے سب نبیوں نے (فاعل ہے فعل قدمت کا)۔

بها..... اس جماعت کے لئے (مرتبہ قاب قوسین) اس کی وجہ سے۔

رسل..... جمع رسول ضرورت شعری کے لئے رسل کے سین مضموم کو ساکن کیا گیا۔

تقدیم..... آگے بڑھانا مقدم کرنا۔

خدم..... جمع خادم کی۔

ترجمہ:

تمام انبیاء و رسل علیہم السلام نے وہاں حضور علیہ السلام کو اپنا پیشوا (امام) بنایا جس طرح آقاؐ اپنے خادموں کا پیشوا بنایا جاتا ہے۔ (جیسے مخدوم خادموں کے آگے ہوتا ہے)۔ یعنی سارے نبیوں اور رسولوں نے آپؐ کو مقدم کیا جیسے خادم اپنے مخدوم کو مقدم کرتے ہیں۔

تشریح:

اس شعر میں اُس واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو لیلۃ المعراج میں حضورؐ کو امام الانبیاء بنایا گیا اور مسجد اقصیٰ میں حضورؐ نے نبیوں کی امامت فرمائی۔ اس طرح آپؐ کو سرور کائنات اور امام الانبیاء والمرسلین تسلیم کیا گیا۔ آپؐ کی امامت معمولی نہ تھی بلکہ وہ امامت جو آقاؐ اور ملازم کے درمیان ہوتی ہے۔

امام بصیرتؑ کا یہ کمال ہے کہ جو بات بھی کہتے ہیں مدلل کہتے ہیں۔ چنانچہ اس تقدیم کا سب سے بڑا ثبوت یہی ہے کہ مسجد اقصیٰ میں تمام انبیاء علیہم السلام نے آپؐ کی امامت میں نماز ادا کی۔ یہاں ایک مثال بھی بیان کر دی کہ مخدوم ہی اس بات کا مستحق ہے کہ خادم اس کو مقدم رکھیں۔ یہاں مخدوم سے یہ بھی مراد ہے امام و متبوع اور خدام سے مراد تابع و مقتدی ہے۔ ظاہر ہے کہ متبوع اور امام اپنے تابع اور مقتدی سے مقدم ہوگا۔ تقدیم کا دوسرا ثبوت یہ ہے کہ اس سفر میں اپنی اپنی منزل پر انبیاء علیہم السلام اور فرشتے آپؐ کے ہمراہ رہے۔ یہ سب اسی مرتبہ قاب قوسین اودانی کا اعزاز تھا۔ (اس بات میں اختلاف ہے کہ امامت مسجد اقصیٰ میں ہوئی یا بلند آسمانوں میں۔ لفظ جمیع جو جمع سے مشتق ہے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مقام جمع عالم الملک میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جو کہ حی لا یوت ہے ہوئی ہے)۔

شعر..... 112

وَأَنْتَ تَخْتَرِقُ السَّبْعَ الطَّبَاقَ بِهِمْ
ز اسماں ہا برگذشتی بر جمیع انبیاء
چیر کر ساتوں فلک آگے گئے سدرۃ تلک
اسماں ہا تھیں گزرے حضرت نالے مرسل سارے

While thou wast passing by them, through the seven heavens, in a procession, wherein thou wast the leader of the standard.

حل لغات:

وانت..... اور آپؐ نے۔

تخترق۔ پھاڑنا، چاک کئے، چیرتے ہوئے (مادہ خرق کے باب افتعال یعنی اختراق سے)۔
السبع الطباق۔ سات طبقے، ثفت افلاک، سات طبقہ آسمان کے (طباق جمع ہے طبق کی)۔
بہم ان (انبیائے کرام اور ملائکہ) کے ساتھ۔

فی موب۔ جماعت میں، جلوس میں (موب پیدل یا سوار چنے والوں کی جماعت)۔
كنت فيه۔ آپ ان میں تھے (كنت: آپ تھے، فيہ: ان میں)۔

صاحب العلم۔ علمبردار، لشکر کا قائد، سردار لشکر، رئیس (صاحب بمعنی دوست، متصرف: قابض۔ علم بمعنی جھنڈا)۔

ترجمہ:

آپ شگاف کرتے چلے گئے ساتوں طبق آسمان کے۔ اس طرح ان میں جیسے ایک لشکر کہ اس کے صاحب نشان آپ ہیں۔

(آپ ان (انبیاء) کے ساتھ ساتھ ساتوں طبق طے کرتے گئے ایک ایسے موب میں کہ جس میں جھنڈے والے (سردار) آپ تھے۔ آپ ساتوں آسمانوں کو چیرتے ہوئے گزر گئے۔ شان یہ تھی کہ آپ کے جو میں (ملائکہ اور انبیاء کا) ایک جلوس تھا جس کے آپ علمبردار تھے)۔

تشریح:

ساتوں آسمانوں کی وسعتوں کو سمیٹتے اور چیرتے ہوئے بارگاہ قدس میں آنحضور ﷺ کی تشریف آوری اور آپ کے جلو میں اپنی اپنی منزل پر انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ مقررین کا جلوس کتنا دلکش، روح پرور اور بصیرت افروز منظر ہوگا جس کا ادراک نگاہ تصور نہیں کر سکتی۔

یا رسول اللہ! اور آپ نے ساتوں آسمانوں کو طے کیا جو کہ ایک دوسرے کے اوپر تہہ در تہہ ہیں۔ پہلے آسمان پر آپ کی حضرت آدم علیہ السلام سے یا ان کی روح سے ملاقات ہوئی۔ دوسرے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام سے تیسرے میں حضرت یوسف علیہ السلام سے چوتھے میں حضرت ادریس علیہ السلام سے پانچویں میں حضرت ہارون علیہ السلام سے چھٹے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور ساتویں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے۔ فرشتوں اور ارواح انبیاء علیہم السلام کا لشکر سات آسمانوں تک آپ ﷺ کے ہمراہ تھا۔ اس لشکر میں صاحب علم آپ تھے۔ علم ایسا تیر جس کے سرے پر جھنڈا ہوتا کہ وہ بادشاہ پر علامت اور نشانی ہو۔ حضرت جبریل علیہ السلام کسی آسمان کا دروازہ کھلوانا چاہتے تو ان سے پوچھا جاتا کہ تمہارے ساتھ کون ہے، وہ جواب دیتے: محمد ﷺ۔

حدیث شریف میں ہے کہ بارگاہ ایزدی میں حضور علیہ السلام صرف اکیلے حاضر ہوئے تھے۔ یہ لشکر اپنی حد پر ٹھہر گیا۔ یہاں تک کہ جبریل علیہ السلام بھی ایک مقررہ حد سے آگے نہ جا سکے۔ یہ مقام وہ مقام بلند ہے جو آنحضور ﷺ ہی کے لئے مخصوص تھا۔ نہ پہلے کوئی اس مقام تک پہنچا اور نہ آپ کے بعد کوئی پہنچ سکتا ہے۔ یہ ادراک و تصور سے بھی ماوراء مقام ہے اس کو سمجھنے کے لئے قوت مومنہ صادقہ کی ضرورت ہے۔

شعر..... 113

حَتَّىٰ إِذَا لَمْ تَدْعُ شَاوًا لِّمُسْتَبَقٍ مِنْ الدُّنْيَ وَلَا مَرَفًا لِّمُسْتَبِقٍ
زینتے از قرب بہر ہیج کس نکداشتی جائے بالاتر بہشتی دیگرے را در رقم
بڑھ گئے آگے ہر اک بڑھ جانے والے سے حضور ہو گئے نزدیک تر ذات خدا سے ایک دم
زینت قرب قدر تھیں حضرت کے نبی نہ چھڑی تاہیں جا بلندی پہنچے ساتھ بزرگی وڈی

Until when thou leftst no goal of approach for any competitor to precede,
nor any place of ascent for any advancer.

حل لغات:

حتى..... یہاں تک کہ۔

إذا..... جب۔

لم تدع..... آپ نے نہیں چھوڑی (دع يدع سے نفی محمد لم)۔

شَاوًا..... سبقت اور بڑھنے کی حد و ہمت، حد اور دوڑنے (بڑھنے) کی ہمت (مصدر الشاؤ سے بمعنی غایت کہا جاتا ہے فلان بعید الشاؤ یعنی وہ عالی ہمت ہے)۔

لمستبق..... سبقت لے جانے والے کے لئے (مستبق باب افتعال یعنی استباق سے اسم فاعل ہے)۔

من الدنوی..... قرب خاص سے (دنی، بدنو سے)۔

ولا مرفًا..... اور نہ کوئی چڑھنے (بلند کرنے) کا ذریعہ (رقی بمعنی چڑھنا سے اسم آلہ)۔

لمستتم..... بلندی پر چڑھنے والے کے لئے، کسی پشتہ پر چڑھنا، کسی سیڑھی اور پشتہ سے (سنم بمعنی کوہان شتر کے باب افتعال یعنی استنام سے اسم فاعل)۔

لفظی ترجمہ:

یہاں تک کہ باقی نہ رکھا پیش جانا کسی آگے جانے والے کا۔ نزدیکی میں اور نہ بالا جانے والے کے لئے

بالا جانا۔

ترجمہ:

آنحضور ﷺ یہاں تک چڑھے کہ کسی چڑھنے بڑھنے والے کو موقع بلند ہونے اور چڑھنے کا باقی ہی نہ رہا۔

تشریح:

آپ بڑھتے بڑھتے وہاں پہنچے کہ کسی دوسرے آگے بڑھنے والے کے لئے کوئی درجہ قرب کا نہ رہا اور نہ کسی

اوپر چڑھنے والے (پیغمبر یا جبرائیل) کے لئے کوئی چڑھنے کے لئے جگہ باقی رہی۔ کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہنے دی۔

ع بمقامیکہ رسیدی رسیدی چچ کسی (قدسی)

آنحضور ﷺ غایت قرب کے اس انتہا پر پہنچے جہاں کسی دوسرے کی رسائی نہیں ہو سکتی۔ اس مقام تک پہنچنے کا شرف صرف آپ ہی کی ذات گرامی کے لئے مقدر تھا۔ اب اس کے بعد عروج و ارتقاء کا کوئی زینہ اور کوئی منتہی نہیں ہے۔

شعر..... 114

خَفَضْتَ كُلَّ مَقَامٍ بِالْإِضَافَةِ إِذْ
پست کر دی پیش قربت ہر مقام دیگران
ہر مکاں نیچے رہا جیسے کہ ہو حرفوں کی زیر
سبھ نمایاں دے پست لگانے قربوں حضرت بھاری

Thou advancedst rendering every position inferior in comparison to thine when thou wast addressed by God in exalted terms, as the unequalled lord of mankind;

حل لغات:

خفَضْتَ..... آپ نے پست کر دیا، آپ نے نیچے کر دیئے ہیں (خفَضَ سے فعل ماضی واحد مذکر حاضر خَفَضَ ضد رفع (پیش) ہے یا وہ کلمہ کہ جس کے آخر میں کسرہ (زیر) ہو)۔

کُلِّ مَقَامٍ تمام مقامات انبیاء کے۔ ہر مقام کو یعنی ہر پیغمبر اور ہر فرشتے کے مقام کو (مقام اسم ظرف مکان)۔

بِالْإِضَافَةِ..... اپنے مقام بلند کی اضافت و نسبت کے ساتھ (اِذْ) جب کہ۔

نُودِيت..... آپ پکارے گئے، بلائے گئے (نَادَى سے فعل ماضی مجہول واحد مذکر حاضر۔ بِالرَّفْعِ۔ رفع (پیش) کے ساتھ بلندی کے ساتھ)۔

مثلاً..... مانند۔

المفرد..... یکتا، واحد، مفرد۔

العلم خاص بلند مرتبہ عالی۔

ترجمہ:

ہر مکان کو آپ نے پست کیا جیسے اضافت سے زیر ہوتا ہے اس لئے آپ بلائے گئے بلندی پر جیسے منادی

مفرد علم رفیع سے پڑھا جاتا ہے۔

آپ نے اپنے مقام کی نسبت سے تمام انبیاء کے مقام نیچے کر دیئے اور آپ علم مفرد کی طرح منزلت عالیہ کے ساتھ پکارے گئے (بلائے گئے)۔

تشریح:

جیسے اضافت کی وجہ سے کلمہ کو زیر آتی ہے یوں ہی آپ نے ہر مقام کو پست کر دیا، کیونکہ آپ کو بلندی کی طرف ندا دی گئی جیسے کہ منادی مفرد علم مرفوع پڑھا جاتا ہے۔ اس شعر میں امام بوصیریؒ نے اصطلاحات نحویہ کو بطور مراعات النظر خوب ادا کیا ہے۔ خَفَضَ، اضافت، ندا، رفع، مفرد علم یہ سب اصطلاحات نحو ہیں ان کو نہایت خوبی سے جمع کیا ہے۔ قاعدہ نحو کے رُو سے جب منادی علم مفرد غیر مضاف واقع ہو تو وہ مرفوع ہوتا ہے۔ حضور علیہ السلام کا اسم گرامی محمد ﷺ علم مفرد ہے۔ بارگاہ الہی سے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ارشاد ہوا: یا محمد ارتفع من مقام الی مقام ہو اعلیٰ منہ تو اس ندا سے لفظاً اور معناً حضور علیہ السلام کو جلیل القدر رفعت حاصل ہوئی۔ نحوی قاعدہ کے رُو سے نام پاک محمد پر رفع پڑھا گیا۔ ارتقاء کے لفظ سے مدارج عالیہ عطا ہوئے اور ان کے مقابلے میں دوسرے انبیاء علیہم السلام کے مقامات لفظاً اور معنی حضور علیہ السلام کے منزل سے پست رہے۔ نیز رفع حروف 'ا' 'و' 'ی' کس حروف کے نیچے لکھا جاتا ہے۔ اس لئے خَفَضْتَ کا لفظ نہایت موزوں ہے۔ خفَضْتَ کُلِّ مَقَامٍ بِالْإِضَافَةِ جواب ہے اذْ نُودِيت کا۔ نیز علم کے معنی پہاڑ کے ہیں۔ پس مفرد علم سے وہ پہاڑ مراد ہوگا جو اکیلا ہو۔ علم تصریف و نحو میں ضمہ باعتبار تلفظ کے کسرہ اور فتح سے ثقیل ہوتا ہے۔ اس لئے وہ عظمت میں زیادہ ہوا۔ اس صورت میں بطور ایہام تناسب یہ معنی بھی مفہوم ہوتے ہیں کہ حضور علیہ السلام اپنے مقام عالی کے مقابل دیگر انبیاء علیہم السلام کے مقامات عالیہ کو پیچھے چھوڑ دیا اور وہ رفعت اور بلندی حاصل کی جو ایک الگ تھلک پہاڑ کو بمقابلہ مجتمع پہاڑوں کے حاصل ہوتی ہے۔ یاد رہے کہ جو پہاڑ میدان میں اکیلا اور تنہا ہو اس کی بلندی زیادہ معلوم ہوتی ہے۔

جب آپ کو اس مقام اعلیٰ کی طرف ندا دی گئی جس کو قاب قوسین او ادنیٰ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ ندا تعظیم میں ایسی تھی جیسے فرد واحد اور علم جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور تکریم کے ساتھ مشہور ہے جس کو اپنی جنس کے افراد سے یکتا اور اپنے ہمسروں سے ممیز کر دیا گیا ہے۔

بعض روایات میں سے کہ اللہ تعالیٰ سے حضور علیہ السلام کو یہ خطاب ہوا تھا: یا محمد اذن اتخذک حبیباً (اے محمد آپ اور قریب آ جائیں میں آپ کو دوست بناتا ہوں)۔ خدا تعالیٰ نے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حبیب کے لفظ سے مختار فرمایا اور ظاہر ہے کہ یہ مقام محبت کا کُل مقامات سے افضل ہے۔

قصہ مختصر یہ کہ آپ نے صاحب معراج ہو کر اور بلند مقام پر پہنچ کر باقی انبیائے کرام اور ملائکہ مقربین کے ہر مقام کو پست کر دیا (جس طرح نحو میں اضافت سے مضاف الیہ مسکور یعنی زیر ہو جاتا ہے) جبکہ آپ ﷺ (یا محمد اذن) کہہ کر بلندی مرتبہ کے ساتھ مرد یکتا اور نامور کی حیثیت سے پکارے گئے (جس طرح کہ منادی مفرد رفع یعنی پیش کے ساتھ پکارا جاتا ہے)۔

شعر..... 115

كَيْمَا تَفُوزُ بِوَصْلِ اَيِّ مُسْتَبَرٍّ
تَا مَقْدَمِ وِصْلِ پَنَاهِ يَافِي اَز چِشْمِ خَلْقِ
عَنِ الْعُيُونِ وَ سِرِّ اَيِّ مُكْتَمٍ
سِرِ پَنَاهِ بَدَانَسْتِ ز اوصافِ قَدَمِ
رازِ آنکھوں پر ہوئے ظاہر جو مخفی تھے بہم
وصفِ قَدَمِ تھیں سر پوشیدہ سبھی اُس پچھانے

In order that thou mightst win a union with God, deeply concealed from the eyes of others, and a mystery, extremely abstruse.

حل لغات:

کیمّا - کئی ما..... تاکہ۔

تفوز - فاز ہوتے آپ کامیاب ہوں۔ (فاذ، يفوز، فوزاً سے فعل مضارع واحد مذکر حاضر)۔

بوصلی..... ایک ایسے وصل سے۔

ای..... کس قدر! (کلمہ تعجب کے طور پر استعمال ہوا ہے)۔

مستبر..... مخفی پوشیدہ (مادہ ستر اور باب افعال سے اسم فاعل بمعنی پوشیدہ ہونے والا)۔

عن العیون..... تمام آنکھوں سے (عیون جمع ہے عین کی)۔

وسر..... اور ایک راز اور مخفی راز۔

مکتّم..... پوشیدہ سربستہ (مادہ کتم کے باب افعال یعنی اکتتام سے اسم فاعل)۔

لفظی ترجمہ:

یہاں تک کہ بہرہ ور ہوئے ایسے وصال سے جو کمال پوشیدہ ہے آنکھوں سے اور ایسے راز سے جو نہایت پوشیدہ ہے۔

ترجمہ:

یہ معراج آنحضرت ﷺ کو اس لئے ہوا تاکہ آپ وصال الہی کے ایسے شرف سے مشرف ہو جائیں کہ جو اس قدر پوشیدہ ہے کہ چشم تصور میں بھی نہیں آ سکتا اور ایک ایسا سربستہ راز ہے کہ جس کی ہوا بھی کسی کو نہیں لگی۔

یعنی یہ ندا اس لئے تھی کہ آپ کو وہ وصل حاصل ہو جو اعین الخلائق (عام نگاہوں) سے پوشیدہ رہے اور آپ اُس راز مخفی سے واقف ہوں کہ آپ کے سوا کوئی اسے نہ جان سکے۔

تشریح:

وصل سے مراد یہاں وصل الہی اور سر سے مراد اسرار الہیہ ہیں۔ جس خصوصیت اور قرب منزلت سے حضور علیہ السلام کو وصل نصیب ہوا اور اسرار خفیہ پر اطلاع دی گئی کسی اور پیغمبر کو نصیب نہیں ہوئی۔ اس وصال الہی کے تمام راز ہائے سربستہ کا ادراک کرنے سے ہماری عقل و فہم قاصر ہے۔ حریم خلوت گاہ راز میں راز و نیاز کی کیا کیا باتیں ہوئیں؟ ان تمام اسرار و حقائق کا تحمل ہمارے لئے مشکل تھا۔ اس لئے سفر معراج سے واپس ہو کر اُمت کے سامنے آنحضور ﷺ نے انہی باتوں کا انکشاف فرمایا جو عملی طور پر ضروری تھیں اور جن کا تحمل اُمت کر سکتی تھی۔

اس شعر میں وصل سے مراد درحقیقت رویت الہی ہے۔ اس امر میں اختلاف ہے کہ لیلۃ الاسراء میں حضور ﷺ نے رویت الہی پچشم قلب فرمائی یا پچشم سر۔ بعض تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ نے حضور ﷺ کی بصر فواد روشن کی اور چشم قلبی سے دیدار الہی کا مشاہدہ فرمایا اور اس پر استدلال میں ماکذب الفؤاد ما رای کو دلیل لاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضور نے چشم دل سے دیدار الہی کیا اس پر اللہ فرماتا ہے کہ ہمارے حبیب کے دل نے جھوٹ نہ کہا جو دیکھا۔

بعض کہتے ہیں کہ حضور نے جمال الہی پچشم سر دیکھا جیسا کہ فرمایا: ان الله اعطی موسی الکلام و اعطانی الرؤیہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو کلام کا فخر بخشا اور مجھے رویت الہی کا۔ اور فرمایا: رُئیت ربی فی احسن صورۃ میں نے اپنے رب کو بہترین صفت میں دیکھا۔ علامہ کورشی فرماتے ہیں کہ اس میں حجت کرنا ہی زائد ہے۔ اس لئے کہ اگر حضور کو رویت بالقلب ہوئی تو اس لئے کہ آنکھوں سے دیکھنے کے مقابلہ میں دل سے دیکھنے میں یقین و معرفت کی ترقی ہے۔

علامہ حقی اندلسی روح البیان میں فرماتے ہیں کہ کلام موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں رویت وارد ہے جو اس امر پر دال ہے کہ یہ رویت بالعین ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے ارنی انظر الیک جب فرمایا تو لن ترانی جواب ملا تھا۔

حضور کی فضیلت کو بلند کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی رویت سے حضور کو نوازا اور یہ رویت رویت پچشم سر ہی ہونی چاہئے اور اگر رویت بالقلب مانی جائے تو پھر حضور کے ساتھ خصوصیت ہی کیا رہے گی اس لئے کہ رویت بالقلب تو تمام انبیاء کو حاصل ہے۔ حتیٰ کہ خاصان بارگاہ اولیاء کرام بھی اس سے متمتع ہیں۔ بعض فضلاء نے خوب فرمایا کہتے ہیں کہ آیت میں رویت فوادی کا ذکر فرمایا اور رویت عینی کو اس لئے مخفی رکھا کہ یہ وہ سر ہے جو اللہ اور اس کے حبیب کے مابین مکتوم ہے۔ علامہ خرپوٹی فرماتے ہیں کہ ہم صحت رویت بالعین و بالقلب کے قائل ہیں اس لئے کہ مسلم شریف کی حدیث میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب کو دل کی آنکھ اور سر کی آنکھ دونوں سے دیکھا لیکن ہم اس کی ادراک کیفیت سے عاجز ہیں۔

بعض مفسرین نے تصریح کی کہ اس رات حضور ﷺ کو متعدد شان کی وحی ہوئیں ایک وہ جو حضور نے عوام تک پہنچائی۔ دوسری قسم وحی کی وہ ہے جو خواص تک پہنچائی گئی جو معارف الہیہ تھے۔ تیسری قسم وحی وہ تھی جو انخاص خواص تک پہنچی وہ حقائق اور نتائج علوم ذوقیہ تھے۔ چوتھی قسم وحی کی وہ تھی جو حضور ﷺ اور رب جلالت و مجد عزاسمہ

کے مابین مخفی رہی۔

علامہ جلال الدین لکھنوی نے فرمایا کہ یہ راز اس حدیث سے ماخوذ ہے جو کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: ”میرے رب نے مجھے معراج کی رات مختلف قسم کے کئی عوم سکھائے۔ ایک وہ علم جس کے چھپانے کا مجھ سے عہد لیا گیا۔ دوسرا وہ علم جس کے ظہور و خفا کا اختیار مجھے سونپ دیا گیا۔ تیسرا وہ علم جس کی تبلیغ کرنے کا مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا۔“

اس شعر میں رویت باری تعالیٰ اور اس کی مناجات کی طرف اشارہ ہے۔ بے شک اس میں اختلاف ہے کہ حضورؐ نے اپنے رب کو ظاہری آنکھوں سے دیکھا یا جبرائیل کو اس کی صورت میں دیکھا۔ ایسے ہی حضورؐ کی مناجات میں اختلاف ہے کہ حضورؐ نے اپنے رب سے مناجات کی یا جبرائیل سے۔ ان دونوں باتوں کی اصل یہ دو آیات ہیں:

1- رویت کی اصل: ما کذب الفواد ما رای

2- مناجات کی اصل: فاوحی الی عبدہ ما اوحی

پس وحی کی اس نے اپنے بندہ کی طرف جو وحی کی۔ کیا کیا وحی کی؟ کیا کیا اشارات و کنایات ہوئے؟ سب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے یا صاحب معراجؐ کو ہے۔

امام بوصیریؒ نے وصال مستتر (وصل مخفی) اور سر مکتوم کا لفظ استعمال کر کے اسراء و معراج کی جس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے ذخیرہ لغات میں ایسے الفاظ نہیں مل سکتے کہ اس کو بیان کیا جاسکے۔

یہاں پر صرف یہ مقصود ہے کہ حضور کے مرتبہ کی عظمت ظاہر کرنا۔ آپؐ کی معرفت کے انوار کو روشن کرنا غیب اور قدرت کے اسرار کا مشاہدہ کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے اخلاق کو اپنانا۔

شعر..... 116

فَحُزْتُ كُلَّ فِخَارٍ غَيْرِ مُشْتَرَكٍ وَ جُزْتُ كُلَّ مَقَامٍ غَيْرِ مُزْدَحَمٍ
جمع کر دی ہر بزرگی کاں نبودہ مشترک بر شدی از ہر مقامے کاں نبودی مزدحم
فخر و عزت کا بلا شرکت ہوا حاصل مقام پہنچے اس جا پر جہاں کوئی نہ لے سکتا تھا دم
جمع فضیلت حضرت اندر شرکت کسے نہ آئی تاں وچ خاص مقام پچایا جتنے ذات الہی

So, thou acquiredst every glory, unshared by others, and thou passedst every position, not contested by others.

حل لغات:

ف..... پس۔

خوت..... آپ نے جمع کیا (حاز حوز سے)۔

کل فخار..... ہر قابل فخر مرتبہ تمام فضیلتوں کو۔

غیر مشترک..... بغیر اشتراک کے ان میں کوئی آپ کا شریک نہیں (اشتراک سے اسم مفعول) بمعنی شریک کیا گیا۔

وجزت..... اور آپؐ گزر گئے آپؐ نے پیچھے چھوڑا آپؐ نے عبور فرمایا (جازا، جوزا سے فعل ماضی واحد مذکر حاضر)۔

کل مقام..... ہر مقام (سے یا کو)۔

غیر مزدحم..... بغیر کسی جگہ کے یعنی وہاں اور کوئی دوسرا نہیں تھا بغیر دوسرے کے اجتماع کے۔ (مزدحم مادہ زخم کے باب افتعال یعنی ازدحام سے اسم فاعل)۔

ترجمہ:

حضورؐ آپ نے تمام فضیلتیں جمع فرمالیں بلا اشتراک غیرے اور آپؐ ہر ایسے مقام سے گزر گئے جو بھیڑ (اجتماع) والا نہ تھا۔ (وہاں آپؐ کے سوا اور کوئی نہیں تھا۔ یعنی آپؐ جس مقام سے گزرے وہاں تک کسی اور کی رسائی تک بھی نہیں)۔

تشریح:

اس شعر میں امام بوصیریؒ نے فخر غیر مشترک اور مقام غیر مزدحم جیسی اصطلاح استعمال کر کے نعت رسولؐ کا حق ادا کر دیا ہے۔ آنحضورؐ کے مقام بلند کو اس طرح واضح کیا کہ اب اس سے آگے مدح و توصیف کی کوئی حد نہیں ہے۔ ایک تو فخر مشترک اور مقام مزدحم ہوتا ہے جس میں بہت سے لوگ شریک ہوتے ہیں جیسے حجر اسود کو بوسہ دینے کے لئے لاکھوں حجاج کرام ایک جم غفیر کی شکل میں آگے بڑھ کر حجر اسود کو بوسہ دے کر مقام و مرتبہ میں شریک ہوتے ہیں۔ لیکن فخر غیر مشترک اور مقام غیر مزدحم یہ ہے کہ کوئی ہستی بغیر کسی ازدحام و اشتراک کے علم مفرد کی طرح تنہا اس مرتبہ کو حاصل کر لے اور اس مقام سے گزر جائے۔ یہ ایک ایسی معجزانہ دلیل ہے جس کا کوئی جواب نہیں۔

جو عزت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا ہوئی اس میں کوئی شریک نہیں ہو سکتا۔ مراد اس سے شفاعت کبریٰ مقام محمود مغفرت اُمت حوض کوثر الوسیلۃ درجہ رفیعہ رویت حق تعالیٰ شانہ وغیرہ وغیرہ۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ پھر ہم آگے بڑھے اور جبرائیل ہمارے ساتھ تھے۔ یہاں تک کہ جب ہم پردہ ذہبی پر پہنچے اور پردہ کو حرکت دی تو کہا گیا، کون ہے؟ جبرائیل نے کہا: میں جبرائیل ہوں اور میرے ساتھ محمدؐ ہیں۔ ملک حجاب ذہب نے اللہ اکبر کہا اور پردہ سے ہاتھ نکال کر مجھے اٹھالیا اور طرفۃ العین میں پانچ سو برس کی بُعد مسافت پر مجھے پہنچا دیا اور کہا قدم یا محمد۔ اے آقا! آگے چلے تو ہم آگے بڑھے کہ ایک پردہ موتیوں کا آیا۔ اُس فرشتہ نے اس پردہ کو ہلایا۔ دریافت کیا گیا کون ہے؟ تو اُس نے کہا: میں حجاب ذہب کا فرشتہ ہوں اور آقائے کائنات میرے ساتھ ہیں۔ اس نے اللہ اکبر کہا اور ہاتھ نکال کر مجھے اٹھایا حتیٰ کہ اسی طرح حجاب در حجاب طے کرتے ہوئے ستر پردوں سے عبور کیا کہ ہر پردہ پانچ

سو برس کی بعد مسافت کا تھا۔ پھر رُف سبز رنگ کا بستر لایا گیا جس کی چمک سورج سے تیز تھی۔ اس پر ہم چلے یہاں تک کہ عرش پر پہنچے وہاں سے ایک قطرہ ہمارے منہ میں ٹپکا جس کی صفت یہ تھی کہ دنیا میں اور آخرت میں چکھنے والے اس سے زیادہ شیریں چیز نہ چکھیں گے اور پھر اللہ تعالیٰ نے اولین اور آخرین کی تمام انبیاء و علمائے مجھ پر روشن فرمادیئے۔

آغاز وظیفہ بدھ

شعر..... 117

وَجَلَّ مِقْدَارُ مَا وُلِّيتَ مِنْ رُتَبٍ
بِسَ بزرگ ست آنچہ داد ندت ز فضل مرتبت
ل گئے وہ مرتبے جو تھے نہایت ہی بلند
قدر عظیم حضرت نوں ملیا فضل مراتب سارے

It was hardly possible for any other to attain the ranks conferred on thee;
and the dimension of the bounties bestowed upon thee was great.

حل لغات:

جل..... بڑی جلالت بمعنی عظمت والی ہے۔

مقدار .. قدر و قیمت، شان و بزرگی، وہ مقدار (مادہ قدر سے)۔

ما . جو۔

ولیت..... جس کے آپ والی یعنی مالک بنائے گئے (ولی تولیہ سے فعل ماضی مجہول واحد مذکر حاضر)۔

من رتب..... رتبوں میں سے (جمع رتبہ)۔

عز..... نادر الوجود ہے، دشوار ہے، مشکل ہے۔

ادراک..... پانا، سمجھنا۔

من نعم..... نعمتوں میں سے نعمتیں (نعم جمع ہے نعمت کی)۔

ترجمہ:

جو رتبے اور مراتب آپ کو عطا کئے گئے ہیں وہ اپنی رفعت، عظمت اور جلالت میں بلند اور بہت ہی بلند ہیں اور وہ نعمتیں آپ کو عطا کی گئیں جن کا ادراک نہایت دشوار ہے (وہ حد ادراک سے کہیں ماوراء ہیں)۔

تشریح:

حقیقت یہ ہے کہ آنحضور ﷺ کو جو مراتب و مدارج بخشے گئے اور جو جو نعمتیں عطا کی گئیں ان سب کا ادراک کرنے سے ہماری عقل و فہم قاصر و عاجز ہے۔ اس شعر میں اشارہ ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اُن فضائل و کمالات کی طرف جو آپ کو اس عالم میں عطا ہوئے۔

خاصیت:

اس شعر کو ہمیشہ نماز کے بعد تین دفعہ پڑھنا جائز ملازمتوں کے حصول کے لئے مفید ہے۔

(حسن الجردہ ص 184)

شعر..... 118

بُشْرَى لَنَا مَعَشَرَ الْإِسْلَامِ إِنَّ لَنَا
مژدگانی باد ما را اے مسلماناں کہ مال
ہو مبارک تا قیامت ہر مسلمان کے لئے
ہوئی بشارت ساڈے تائیں آکھاں مسلماناں

مِنَ الْعِنَايَةِ رُكْنَا غَيْرَ مُنْهَدَمٍ
از عنایت ہست رکنی کاں بود دور از ہدم
وہ ستون ہم کو ملا جو ہو کبھی نہ منہدم
شفقت دا کھم سرور عالم عدموں ت تو اناں

Happy news for us, O people of Islam! we have a strong and unyielding support from the Providential favour.

حل لغات:

بشری لانا..... ہمارے لئے بشارت و خوشخبری ہے۔

معشر الاسلام..... اے جماعت مسلمین، اے گروہ اسلام۔

ان لانا..... بے شک ہمارے لئے ہے۔

من العناية..... از رہ شفقت و مہربانی۔

رُكْنَا .. ایک رکن، ایک ستون۔

غیر منہدم ... جو نہ گرنے والا ہے۔ (انہدام سے اسم فاعل)۔

ترجمہ:

ہم ملت اسلامیہ کے لئے خوشخبری ہے کہ اللہ نے اپنے کرم سے ہم کو ایک نہ گرنے والا ستون بخشا۔

تشریح:

اس خاص رکن سے ایک مراد نماز فریضہ ہو سکتی ہے کہ جو شب معراج آنحضرت ﷺ کو اُمت کے لئے بطور

تحفہ عطا ہوئی اور یہ ہمیشہ رہنے والا تحفہ ہے اور عبد و معبود کے درمیان ایک بالمشافہ راز و نیاز ہے۔ یہی ستون بندہ اور خدا کے درمیان ذریعہ اتصال ہے۔ حدیث میں نماز کو معراج المؤمن کا لقب دیا گیا۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: الصلوٰۃ معراج المؤمن نماز وہ معراج روحانی ہے جو بندہ کو خدا سے اتنا قریب کر دیتی ہے کہ دنیا و آخرت کے سارے مراحل طے ہو جاتے ہیں۔

نماز کا ارکان دین میں سے ہونا محتاج بیان نہیں۔ ارکان خمسہ میں سے نماز سب سے اہم رکن ہے (الصلوٰۃ عماد الدین) نیز نماز کا معراج سے بھی بہت بڑا تعلق ہے۔ رکن سے دوسری مراد دین حق ہو سکتا ہے کہ جو قیامت تک منسوخ نہیں ہوگا۔ زمانہ خواہ کتنی کروٹیں بدلے وہ ابدی صداقتیں ہمیشہ اٹل رہیں گی۔ ہمارے حضور کی شریعت باقی رہے گی۔

شعر..... 119

لَمَّا دَعَى اللَّهُ دَاعِيَنَا لِبَطَاعَتِهِ
چوں خدا ما را بطاعت خواند بفرستاد او
بَاكْرَمِ الرَّسْلِ كُنَّا أَكْرَمَ الْأُمَمِ
بہتر پیغمبران کشتیم ما خیر الامم
ہے رسول اکرم ہمارا اور ہم خیر الامم
ساریاں پیغمبران تھیں بہتر اُمت دا چھکارا
جاں رب اسماں عبادی پڑھیا گھلیوس یار پیارا

Since God has nominated the Prophet, who called us to His worship, as the noblest of the prophets, we are, consequently, the noblest of the nations.

حل لغات:

لما .. جب جبکہ۔

دعی اللہ .. اللہ تعالیٰ نے بلایا (دعوة سے فعل ماضی)۔

داعینا .. ہمارے داعی یعنی بلانے والے کو۔

لبطاعته .. اپنی طاعت و فرمانبرداری کے لئے اللہ کی اطاعت کی طرف۔

باکرم الرسول .. بوجہ اکرم رسل ہونے کے اکرم الرسل کر کے۔

کنا .. ہم ہو گئے۔

اکرم الامم .. (امم جمع اُمت بمعنی گروہ) اُمتوں میں سب سے بہتر۔

ترجمہ:

جب اللہ نے اپنی اطاعت کی طرف ہمیں بلانے والے نبی کو اکرم الرسل (سب رسولوں سے بزرگ) کے لقب سے پکارا تو ہم اکرم الامم (سب اُمتوں سے بزرگ) ہوئے۔ یعنی جب حضور علیہ السلام کو جو اُمت کو خدا تعالیٰ

کے اطاعت کی طرف بلاتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے بہترین پیغمبران (علیہ و علیہم السلام) کہہ کر پکارا تو بلا شک ہم اشرف الامم ٹھہرے۔

تشریح:

جب اللہ تعالیٰ نے ہمارے داعی محترم آنحضرت ﷺ کو پیغمبروں کا بزرگ ترین قرار دے کر اپنی طاعت کے لئے بلایا تو ہم بھی اس کی اُمت ہوئے بزرگ ترین اُمت قرار پائے۔

افادہ:

آنحضرت ﷺ بلاشبہ خیر الانبیاء ہیں اور آپ کی اُمت بھی خیر الامم ہے جیسا کہ ارشاد قدرت ہوتا ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

”تم بہترین اُمت ہو جو لوگوں کے لئے نکالی گئی ہو۔“

اُمت کا سب سے بہترین ہونے کی صفت سے موصوف ہونے کا مفہوم یہ بھی ہے کہ ایسی اُمت کا رسول بھی اکرمیت کی صفت سے موصوف ہوگا۔ یعنی ہمارا بہترین اُمت ہونا آپ کے فضائل میں سے ہے۔

معراج کے سفر میں تمام انبیاء علیہم السلام نے آپ کی اقتداء میں نماز ادا کی جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ہی امام الانبیاء اور اکرم الرسل ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا آنحضور ﷺ کو اپنے پاس بلا کر قاب قوسین اودائی کے فاصلے سے کلام کرنا اتنا بڑا اعزاز ہے جس کے بعد آپ کے اکرم الرسل ہونے کے لئے کسی دوسری دلیل کی حاجت باقی نہیں رہتی۔

الفصل الثامن فی ذکر جہادِ النَّبِيِّ ﷺ

فصل آٹھویں بیان میں جہاد کرنے نبی ﷺ

شعر..... 120

رَاعَتْ قُلُوبَ الْعِدَايَ أَنْبَاءُ بَعْثِهِ
دشمنان را دل بترسانید اخبار رسول
كُنْبَاءِ أَجْفَلَتْ غُفْلًا مِّنَ الْغَنَمِ
بھجو آوازے کہ ناگاہ برجہانیدے غنم
جیسے بکری شیر سے ڈرتی ہے تنہا بے غنم
دل بے دیناں دے ڈر پوندا جاں حضرت خبراں دسدے
دل بے دیناں دے ڈر پوندا جاں حضرت خبراں دسدے

The news of his advent struck the hearts of his enemies with terror, just as a sudden alarm scares away heedless sheep.

حل لغات:

راعت..... ڈرا دے ڈر گئے خوف زدہ کر دیا (مادہ راع سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب)۔
 قلوب العدی... دشمنوں کے دل (مفعول ہے قلوب جمع قلب کی بمعنی دل اور العدی جمع عدو کی بمعنی دشمن)۔
 انباء بعثہ..... آپ کی بعثت کی خبریں (یہ فعل راعت کا فاعل ہے اور انباء جمع ہے بناء کی بمعنی خبر اور بعثت رسول بنا کر بھیجے کو کہتے ہیں)۔
 ک مانند مثل۔

نباہ آہٹ یا کتے یا شیر کی آواز۔

اجفلت..... ڈرا دے (اجفال سے ہے اور غالباً فعل متعدی ہے اور لازم بھی ہو سکتا ہے گھبرا کے بھاگتی ہیں)۔

غفلًا..... غافل بے خبر (غافل کی جمع ہے)۔

من الغنم... بکریاں۔

ترجمہ:

آنحضور ﷺ کے بعثت کی خبروں نے دشمنوں کے دلوں کو خوفزدہ کر دیا جس طرح اچانک کوئی آہٹ بے خبر اور غافل بکریوں کو خوف زدہ کر دیتی ہے۔ (جیسے ایک بکری غافل ڈر جاتی ہے اور بھاگتی ہے بکریوں سے)۔

تشریح:

بعثت حضور علیہ السلام کی خبریں پہلے یہود اور کفار قریش میں پھیل چکی تھیں اور ان کے دل اس خوف سے ایسے دہل رہے تھے جیسے بکریوں کا ریوڑ جو بے خبر پڑا ہو اور اچانک کسی شیر یا بھیڑیے کے حملہ کی آہٹ پالے اور اس میں بھگدڑ مچ جائے۔ اس آہٹ سے بکریوں میں اس قدر افراتفری اور گھبراہٹ پھیل جاتی ہے کہ ادھر ادھر بھاگنے لگتی ہیں۔ اس بکھرے ہوئے خوف زدہ ریوڑ کو سمیٹنا چرواہے کے لئے بہت مشکل کام ہوتا ہے۔

دلوں کی مرعوبیت کا حال اگر کوئی چشم تصور سے مشاہدہ کرنا چاہے تو جنگ بدر میں مسلمان مجاہدین سے تین گنا عددی اکثریت والے دشمنان اسلام کے بھاگنے کی کیفیت کا مطالعہ کرے۔

آنحضور ﷺ کی ایک حدیث شریف ہے کہ جس میں شوکت اسلام ظاہر کی گئی ہے اور امام بوصیریؒ کے اس شعر میں اسی کی طرف اشارہ ہے اور وہ حدیث یہ ہے:

نصرت بالرعب مسيرة شهر

”میری رعب کے ساتھ نصرت کی گئی ہے کہ دشمن ایک ماہ کی مسافت پر مرعوب رہتا ہے۔“

طبرانی نے روایت کیا:

نصرت بالرعب شهرین

شعر..... 121

مَا زَالَ يَلْقَاهُمْ فِي كُلِّ مَعْتَرِكٍ حَتَّى حَكَّوْا بِالْقِنَا لَحْمًا عَلَى وَضْمِ
 چوں جنگ دشمنان رفتے بدے در جنگ گاہ آن بدنہا بر سر نیزہ چو لحم اندر و ضم
 معرکوں میں سب سے آگے آپ خود ہوتے تھے جب دشمنوں کے پاؤں پھر میداں میں کب سکتے تھے جم
 نال کفاراں جنگ کریدے حضرت ہر جنگا ہے لحم اوبھاندا نیزیاں سیتی قیمہ کر کر لاہے

He never ceased to encounter them in every scene of battle, until they were left by the effects of lances like flesh on shambles.

حل لغات:

مازال... ہمیشہ رہیں (فعل ناقص سے ماضی مطلق بمعنی بیٹھتی)۔

يلقاهم... آپ ان (کفار) سے مقابلہ کرتے (لقی یلقى سے)۔

فی کل معترک... ہر میدان جنگ میں تمام رزم گاہ میں (موضع العراک والقتال یعنی اسم ظرف مکان)۔
 حتی..... یہاں تک کہ۔

حکوا... وہ مشاہدہ ہو گئے (مادہ حکى سے فعل ماضی جمع مذکر غائب)۔

بالقنا... جمع قنّاء۔ نیزہ نیزوں سے۔

لحمًا... اس گوشت کی مانند۔

على وضم... اس لکڑی پر کہ جس پر کہ گوشت رکھ کر کاٹا جاتا ہے۔ جو قصاب کے تختہ پر ہو تختہ قصاباں۔

لحم على وضم... عرب کا محاورہ ہے جس سے مراد ذلیل و خوار لیا کرتے ہیں کیونکہ تختہ پر گوشت کا سر بازار پڑا ہونا اُس کے مبتذل ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

ترجمہ:

حضور ہر معرکہ میں کفار کے ساتھ جنگ کرتے رہے یہاں تک کہ کافر نیزوں پر یوں معلوم ہوتے تھے گویا کہ قصاب کے پھٹے پر گوشت کی طرح پڑے ہوئے ہیں۔ (کفار مجاہدین کے نیزوں سے ذلیل و خوار ہو گئے)۔
 نیزوں سے کٹ کر اس گوشت کی طرح ہو گئے جو تختہ قصاب پر رکھا جاتا ہے۔

تشریح:

حضور ﷺ کفار کے مقابلہ میں رزم گاہ کے اندر تشریف فرماتے اور جتنی بار حضور تشریف لے گئے دشمنان اسلام پر فتح ہی حاصل ہوئی۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دشمنان اسلام سے جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ ان کو نیزوں کی آنیوں پر اس طرح مقتول چھوڑا کہ وہ اس گوشت کے مشابہہ ہو رہے تھے جیسے کہ لکڑی پر گوشت رکھا

ہوا ہے تاکہ وہ دیکھنے والوں کے لئے عبرت ہو۔

شعر..... 122

وَدُّوا الْفِرَارَ فَكَادُوا يَغْبِطُونَ بِهِ
آرزو شاں بد گریز و غبطہ بردندے برآں
بھاگتے تھے لشکر کفار ان کے خوف سے
کافر ترے لیندے سن جیوں لحم ہندے پر کالے
أَشْلَاءَ شَالَتْ مَعَ الْعُقَبَانِ وَالرُّحَمِ
عضو ہائے شاں پریدے با عقاب و بارحم
اور لاشوں سے دردے بھرتے تھے اکثر شکم
نال عقاباں مرغیاں اڈ دے وچ ہوا سوکھالے

The chose flight, in so much so that they would almost envy the lot of those mangled corpses, which had been carried by vultures and eagles.

حل لغات:

ودوا..... وہ پسند کرتے تھے وہ چاہتے تھے (ود سے فعل ماضی جمع مذکر غائب)۔
الفرار... بھاگ جانے کو۔

ودوا الفرار..... وہ بھاگنا چاہتے تھے یا انہوں نے بھاگنا پسند کیا۔

فکادو... پس وہ قریب ہو گئے قریب تھا۔

یغبطون..... وہ رشک کرتے تھے غبطہ کرتے تھے۔

بہ..... اس (بھاگنے کے ساتھ)۔

اشلاء... وہ جسم کے ٹکڑے (شلو کی جمع ہے)۔

شالت... اٹھائے گئے (مادہ شال سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب برائے جمع مکسر ہے اور شال کے معنی اونٹنی کا دم کا اٹھانا)۔

مع... ساتھ۔

عقبان..... جمع عقاب کی کرگس۔

والرحم..... مردار خوار پرندے چیل وغیرہ۔ رحم جمع رحمہ ایک قسم کا مردار خور جانور۔

ترجمہ:

کفار نے بھاگنے کو پسند کیا پس وہ قریب تھے کہ وہ ان اعضاء پر رشک کرتے جو عقاب اور دوسرے گوشت خور پرندے اپنے ساتھ اٹھا کر لے گئے تھے۔

تشریح:

وہ معاندین حق (تاب مقابلہ نہ لاکر) بھاگنا چاہتے تھے (مگر کوئی جائے فرار نہیں تھی کیونکہ اعلان جہاد کی

وجہ سے ان کا ناطقہ تنگ ہو چکا تھا اور زمین بھی ان پر تنگ ہو گئی تھی۔ وہ کہیں بھاگ کر بھی نہیں جاسکتے تھے) لہذا قریب تھے کہ وہ اپنے ان مردہ بھائیوں پر کہ جن کے گوشت گدھیں اور چیلیں نوچ نوچ کر اوپر اٹھا لے گئی تھیں رشک کرنے لگیں اور کہنے لگیں کہ اس زندگی سے تو مر جانا بہتر ہے زمین پر تو بھاگنے کی بھی جگہ نہیں۔ کاش مر گئے ہوتے اور ہماری بوٹیاں گدھیں نوچ کر لے جاتیں تاکہ اس عذاب سے تو نجات مل جاتی اور طعن و ضرب مجاہدین سے اسی بہانہ نجات پاتے۔

شعر..... 123

مَالَمْ تَكُنْ مِنْ لَيْلَى الْأَشْهُرِ الْحَرُمِ
در غزاہا چوں نبودی از شب ماہ حرم
جنگ رک سکتی نہ تھی جب تک نہ ہو شہر حرم
جب لگ راتیں باجھ مہینیاں چنبہاں حرم کھایا
تَمْضَى اللَّيَالَى وَلَا يَذْرُونَ عِدَّتَهَا
پس بے بگوش و آزا کس ندانتے عدد
دن گزرتے اور راتیں بھی گزرتی تھیں یونہی
گزر گئیں سن راتیں اوہناں مول شمار نہ آیا

They were so very much terrified, that nights would pass away without their knowing the number so passed, so long as they were not the nights of the sacred months.

حل لغات:

تمضی..... گزرتی تھیں (مادہ مضی سے فعل مضارع)۔

اللیالی..... راتیں (لیل کی جمع ہے)۔

ولا يذرون..... اور وہ نہیں جانتے (وری سے فعل مضارع منفی جمع غائب)۔

عدتها..... ان (راتوں کی) عدد: میعاد گنتی۔

مالم تکن... جب تک نہ ہوتیں۔

من لیالی..... راتوں میں سے راتیں وہ راتیں۔

اشهر الحرم... قابل احترام مہینے (وہ کہنے کہ جن کے احترام میں لڑائی بند رہتی تھی۔ یہ مہینے محرم الحرام، رجب، شعبان اور رمضان المبارک ہیں اور بعض کے نزدیک رجب، ذی قعد، ذی الحجہ اور محرم الحرام ہیں)۔

اشهر... جمع شہر، مہینہ۔

حرم..... جمع حرام، جن مہینوں میں جنگ کرنی منع ہے۔

ترجمہ:

راتیں گزرتی تھیں اور کافر لوگ ان کی تعداد کو نہیں جانتے تھے جب تک کہ حرمت والے مہینوں کی راتیں نہ

ہوتیں (اور کفار سوائے ان مہینوں کی راتوں کے جن میں جنگ منع ہے شمار کرنا نہیں جانتے)۔

تشریح:

امام بوصیریؒ اس شعر میں کفار و مشرکین کی بدحواسی کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ سوائے محترم مہینوں کے جن میں احتراماً جنگ بند کر دی جاتی ہے۔ بقیہ ایام کا انہیں خوف و ہراس اور بدحواسی کی وجہ سے احساس ہی نہیں ہو پاتا تھا۔

شعر.....124

كَانَمَا الدِّينُ ضَيْفٌ حَلَّ سَاحَتَهُمْ بِكُلِّ قَرْمٍ إِلَى لَحْمِ الْعَدَى قَرَمٌ
گوئیادیں: بود مہمانی کہ او آمد فرود برسرائے آنکہ بد مشتاق لحم دشمن
دین اسلام ان کے ہاں مہمان کی صورت میں تھا کافروں کا گوشت تھا مرغوب تر اس کا طعم
دین محمد مہمان جانو آیا گھر کفاروں ہر کافر دا گوشت کھاوے کر کے شوق ہزاروں

As if it were, that the faith of Islam was a guest, that alighted at their quarter with every brave warrior, greedy of the flesh of the enemies.

حل لغات:

کانما..... گوئیادہ۔

الدین..... دین اسلام (فاعل ہے)۔

ضيف..... ایک مہمان ہے۔

حل ساحتہم..... اُترا ہے ان کے صحن میں (حل فعل ماضی واحد غائب اور ساحتہم مفعول ہے)۔

بكل قرم..... ہر سردار کے ساتھ (قرم ”ر“ کی جزم کے ساتھ عظیم سردار کو کہتے ہیں اور اس کی جمع قروم آتی ہے)۔

إلى لحم العدی..... دشمنوں کے گوشت کی طرف (العدی عدد کی جمع ہے)۔

قرم..... مشتاق شہوت اشتہا رکھنے والا (قرم قراماً سے)۔

ترجمہ:

گوئیادین اسلام ان کے گھروں میں ایک ایسا مہمان تھا جو ہر کافر سردار کے گھر کے صحن میں اُترا اور دشمنوں کا گوشت کھانے میں بہت حریص تھا۔

تشریح:

عربوں کی مہمان نوازی ضرب المثل ہے اور کفار عرب کی مہمان داری تشبیہ مجاہدین اور کفار کے جنگ کے معاملے میں یوں دی جاسکتی ہے۔

اگر ساحتہم کی ضمیر مجاہدین کی طرف راجع ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ گویا اسلام مع سرداران قوم ان مجاہدین کے گھر اُترا ہے جن میں سے ہر ایک دشمن کے گوشت کا بھوکا ہے۔ اس لئے مجاہدین نے اُس کی ضیافت کے لئے بے دریغ کفار کو قتل کیا۔ وہ ایسے حواس باختہ ہوئے کہ زمانہ کا شمار بھی نہ کر سکے۔

گوئیادین اسلام ان لوگوں کے گھروں میں اپنے بہادر سرداروں (اصحاب رسول ﷺ) کی معیت میں مہمان بن کر آیا اور وہ مہمان اور اس کے سارے ساتھی اپنے دشمنوں یعنی کفار کا گوشت کھانے کے بڑے مشتاق تھے۔

دین اسلام کے مہمان ہونے کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ اہل اسلام اپنے دشمنوں کو لقمہ تر بنا لیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ دین اسلام کو اس قدر غلبہ حاصل ہو جائے کہ تمام باطل نظریات و افکار کو عصائے موسویٰ کی طرح نکل جائے اور ان کو ختم کر دے اور زمین پر صرف خدائی فکر غالب آجائے۔ قرآن حکیم کی مندرجہ ذیل آیت میں یہی اشارہ کیا گیا ہے:

هو الذي ارسل رسوله بالهدى و دین الحق ليظهره على الدين كله

”وہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اس کو تمام ادیان پر غالب کر دے۔“

شعر.....125

يَجْرُ بِحَرِّ خَمِيسٍ فَوْقَ سَابِحَةٍ تَرْمِي بِمَوْجٍ مِنَ الْإِبْطَالِ مُلْتَطِمٍ
میکشیدی بحر لشکر جملہ بر اسپاں سوار موج میزد از دلیرانے کہ رختدے بہم
جنگ ہے دریائے شور انگیز گھوڑوں پر سوار مارتا ہے دشمنوں کو اپنی موجوں سے لطم
دریا صفت مکمل گھوڑے کر دے سبھ چالاکی وانگ دلیراں ٹھاٹھاں مارن کہو جو اک واک

He used to lead an ocean of an army mounted of fleet horses; and would strike the enemy with a dashing wave of brave warriors;

حل لغات:

يجر..... وہ کھینچتا ہے (جر سے فعل مضارع واحد مذکر غائب اس کا فاعل ”الدین“ اور ضیف ہے)۔

بحر خمیس..... لشکر کے سمندر کو (یہ مفعول ہے اور خمیس لشکر کو اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں پانچ دستے مہمنہ میرہ قلب وغیرہ ہوتے ہیں)۔

فوق - اوپر۔

سابحة۔ تیز رو سبک رفتار گھوڑا یا تیز تیرنے والی کشتی (مادہ سبوح بمعنی تیرنا سے اسم فاعل واحد مؤنث ہے) السابح یعنی واحد مذکر سے تو معنی تیز رو گھوڑے کے پیدا ہوتے ہیں کہ جس کی جمع السوابح ہے لیکن سابحة کے معنی کشتی یا جہاز کے ہیں اور اس کی جمع سباحات ہے۔ اکثر شارحین نے تیز رو گھوڑے کے معنی لئے ہیں۔

ترمی..... وہ مارتا ہے (رمی یرمی سے فعل مضارع واحد مؤنث غائب)۔

بموج..... ایک لہر کے ساتھ۔

ملتطم..... باہم ٹکرانے والی (النظام سے اسم فاعل)۔

من الابطال..... بہادروں سے۔

ترجمہ:

دریائے جنگ جو خوش رفتار گھوڑوں پر ہے ان کو کھینچتا ہے اور بہادروں کی موج کو پھینکتا ہے تھپڑیں لگاتا ہوا۔

یعنی دین اسلام اپنے لشکر جہاد کو جو گویا بحر متلاطم ہے۔ ایک تیز رفتار گھوڑے یا کشتی پر کھینچتا ہوا آ رہا ہے اور وہ دریا اپنی باہم ٹکرانے والی موج کے ساتھ بہادروں کو تھپڑے مارتا ہے۔

افادہ:

موج ملتطم باہم ٹکرانے والی موج لشکر اسلام کی تعریف میں ہے کہ مجاہدین دشمن کے مقابلے کے لئے بے حد بے چین تھے اور ایک دوسرے سے بڑھنے کے لئے کوشاں تھے۔

ع رکنا نہ تھا کسی سے سیل رواں ہمارا (اقبال)
علامہ اقبالؒ نے کیا خوب کہا ہے:

دشت تو دشت ہیں دریا بھی نہ چھوڑے ہم نے
بحر ظلمات میں دوڑا دیئے گھوڑے ہم نے

شعر..... 126

يَسْطُو بِمُسْتَاَصِلٍ لِلْكَفْرِ مُصْطَلِمٍ

بیخ کفر از بن بکند نیست کردند آں شیم
بیخ و بن سے بر طرف کرتا تھا سب کفر و ظلم
باشمشیر کرن لکھ ٹکڑے ٹھوس سروں کہاؤں

مِنْ كُلِّ مُتَنَدِّبٍ لِلَّهِ مُحْتَسِبٍ

جملہ از بہر خدا درکار بودند و غزا
ہر مجاہد حکم حق سے پیکر تسلیم تھا
سبہ اصحاب دلیر بہادر کفاراں تے دھاؤں

Each of them, volunteering himself for the cause of God, looking for a reward from Him, fighting with a resolution, exterminating and destroying infidelity.

حل لغات:

منتدب..... جواب دینے والا دعوت جہاد قبول کرنے والا (انتداب یعنی باب اختعال سے اسم فاعل)۔
لِلّٰہ..... محض رضا الہی کی خاطر۔

محتسب..... برائی سے بزدل روکنے والا امید اجر رکھنے والا (احتساب سے اسم فاعل)۔ یسطو۔ وہ حملہ کرتا ہے (سطا۔ یسطوا سطوة سے فعل مضارع واحد مذکر غائب)۔

ب..... ساتھ۔

مستاصل..... جڑ سے اکھیڑنے والا (اصل جڑ کو کہتے ہیں اور استیصال جڑ سے اکھیڑنا اور متاصل اس سے اسم فاعل ہے)۔

للكفر..... کفر یعنی کفار کے لئے (کفر حقیقت پر پردہ ڈالنے، ناشکری کرنے اور جان بوجھ کر غلط بات پر ضد کرنے کو کہتے ہیں) اور کفر کی۔

مصطلم..... جڑیں اکھیڑنے والا (اصطلام بمعنی اکھیڑنا سے اسم فاعل) کان کترنا مراد ہلاک کرنا۔

ترجمہ:

اس لشکر کا ہر ایک بہادر خدا تعالیٰ کے حکم کا تابع اور عمل سے آخرت میں ثواب کا امیدوار ہے اور ایسی تلوار سے جو کفر کو جڑ سے کاٹنے والی اور برباد کرنے والی ہے حملہ آور ہوتا ہے۔

تشریح:

رضائے الہی کے لئے جہاد فی سبیل اللہ کی پکار پر لبیک کہنا صرف اللہ تعالیٰ اللہ ہی سے اجر و ثواب کی امید رکھنا اور شر و فساد سے حتی الوسع روکنا اور کفر و شرک کو بیخ و بن سے اکھاڑ پھینکنا یہ ہیں جہاد فی سبیل اللہ کے اغراض و مقاصد۔ یہی وہ مقاصد ہیں جو اسلامی غزوات کو دوسری مفاد پرست جنگوں سے ممتاز کرتے ہیں۔ اسلامی جنگ کا مقصد کسی بھی قسم کی دنیاوی منفعت حاصل کرنا نہیں۔

جہاد فی سبیل اللہ کو جس میں خواہش نفس کا شائبہ تک نہ ہو صحابہ کرامؓ ہی کا حصہ ہے اور آنحضرت ﷺ کی مثالی تربیت کا نتیجہ ہے۔

حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کا مشہور واقعہ ہے کہ ایک بار لڑائی میں انہوں نے اپنے ایک دشمن کو پچھاڑ دیا اور سینے پر چڑھ بیٹھے۔ قریب تھا کہ آپؐ اس کا کام تمام کر دیتے کہ اس نے آپ کے روئے مبارک پر تھوک دیا۔ اس پر آپؐ یہ کہہ کر سینے سے اتر آئے کہ پہلے تو محض خوشنودی خدا کے لئے تجھے قتل کر رہا تھا لیکن اب اگر قتل کروں تو اس میں میرے ذاتی انتقام کو بھی دخل ہوگا۔

شعر..... 127

حَتَّىٰ عَدَّتْ مِلَّةَ الْإِسْلَامِ وَهَيَّ بِهِمْ
تا قوی شد ملت اسلام از سعی ہمہ
مِنْ بَعْدِ غُرْبَتِهَا مَوْصُولَةَ الرَّحِمِ
دیں در اوّل بد غریب و شد در آخر محترم
کر دیا قوت میں اور دولت میں الفت میں اہم
دین اوّل تھیں بیکس آہا بھی پست حرمت پائی

Until the faith of Islam became, through their exertions, after her estrangement, honoured and exalted in society, with her ties of relationship firmly strengthened.

حل لغات:

حتی..... برائے غایت یہاں تک کہ۔
عدت..... ہو گئی (فعل ناقص سے فعل ماضی واحد مونث غائب)۔
ملة الاسلام..... اسلام کی ملت، ملت اسلامیہ۔
وہی .. اور وہ ملت دران حالیکہ۔
بہم .. ان اصحاب رسول کی بدولت وہ انہی میں تھے۔
من بعد غربتھا..... اپنی غریب الوطنی کے بعد۔

موصولۃ الرحم..... رشتہ داروں سے ملنے والی (موصولۃ مادہ وصل سے اسم فاعل واحد مؤنث یعنی ملنے والی اور الرحم بمعنی رشتہ داری) رحم: بچہ دانی اور وصل رحم: محافت: حقوق عزیزان رشتہ والے ہو گئے۔

ترجمہ:

حتیٰ کہ ملت اسلامیہ اپنی اجنبیت (غربت) کے بعد اقربا سے مل گئی حالانکہ وہ پہلے بھی انہی میں سے تھی۔
(کوئی اسے کچھ نہ سمجھتا تھا۔)

تشریح:

اسلام کے بہادر برابر لڑتے رہے حتیٰ کہ شریعت (جو حقیقتاً ان کی فطرت میں داخل تھی) کمزوری اور غربت کے بعد تقویت پا کر اپنے بھائی بندوں کے ساتھ مل گئی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ شریعت اسلام مجاہدین کی فطرت میں داخل تھی۔ اس لئے انہوں نے اپنی فطرت کو جو کمزور ہو گئی تھی تقویت دی۔ گویا دو بھائی غربت میں الگ ہو گئے تھے جو مجاہدین کی کوشش سے پھر باہم مل گئے۔

اس شعر میں حضور نبی اکرم ﷺ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے: ”اسلام غریب ہو کر شروع ہوا اور غنقریب

غریب کی طرف لوٹ جائے گا پس مبارک ہے غرباء کے لئے۔“ (ان الدین بدء غریبا و سيعود غریبا فطوبی للغرباء) اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (غربت اور وصل سے مراد جو اس مقام کو لازم ہے وہ اہانت اور اکرام ہے۔)

آنحضور ﷺ نے اس حدیث میں صحابہ کرامؓ کی جماعت کو مبارک باد دی ہے کیونکہ زمانہ غربت و اجنبیت میں اسلام کا ساتھ جس گروہ نے دیا وہ صحابہ کرامؓ ہی کا پاکیزہ گروہ ہے۔ ملت اسلامیہ پہلے غریب الوطن تھی اجنبیت و غربت کا شکار تھی اس کو کوئی جاننے اور پہچاننے والا نہیں تھا لیکن صحابہ کرامؓ کے جہاد مسلسل سعی پیہم اور بے مثال قربانیوں کے ذریعے سر بلند ہو گئی۔

ملت بیضا کی شیرازہ بندی اور استحکام کے سلسلے میں آنحضرت ﷺ کے تربیت یافتہ صحابہ کرامؓ کی خدمات کبھی بھلائی نہیں جاسکتیں۔ یہی وہ جماعت تھی کہ جو اعلائے کلمۃ الحق کے لئے اٹھی اور اس وقت تک برسرِ پیکار رہی تا آنکہ کفر مٹ گیا اور حق کو سر بلندی نصیب ہوئی۔ معرکہ بدر حق و باطل کی پہلی لڑائی تھی۔ ایک طرف تین سو تیرہ صحابہ کرامؓ تھے اور دوسری طرف ہزار سے زیادہ باطل کے پرستار۔ پیغمبر اسلام ﷺ نے جب یہ منظر دیکھا تو خدا کے حضور سر سجدہ ہو گئے اور گز گزا کر جو دعا مانگی اس کے الفاظ صحابہ کرامؓ کی جلالت قدر کے نقیب ہیں:

”بارالہ! یہ مختصر سی جماعت اگر آج مٹ گئی تو روئے زمین پر تیرا نام

لینے والا کوئی باقی نہیں رہے گا۔“

امیر المومنین علی ابن ابی طالبؓ اپنے ایک خطبے میں اصحاب رسول کی خدمات اور جہاد کا تذکرہ کرتے ہوئے ان الفاظ میں خراج تحسین پیش کرتے ہیں:

ولقد کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نقتل ابناءنا و ابناءنا و اخواننا و اعمامنا ما یزیدنا الا ایمانا و تسلیما فلما رای اللہ صدقنا انزل بعدونا الکبت و انزل علینا النصر حتی استقر الاسلام ملکنا جزانہ و متبوءاً او طانہ (نبح البلاغہ)

ترجمہ: ”ہم (صحابہ) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (میدان جنگ میں) اپنے (کافر) بزرگوں، بیٹوں، بھائیوں، چچوں اور خالوؤں سے قتال کرتے تھے اور اس سے ہم میں ایمان اور جذبہ تسلیم و رضا کا اضافہ ہوتا تھا۔ بالآخر جب اللہ تعالیٰ نے ہماری صداقت کو پرکھ لیا تو ہمارے دشمنوں پر ذلت و خواری اور ہم پر اپنی فتح و نصرت نازل فرمائی یہاں تک کہ اسلام (جو پہلے غریب الوطن تھا) اپنے گھروں، مومنین کے دلوں اور ان کے وطنوں میں اپنا سینہ فیک کر (آرام و اطمینان کے ساتھ) متمکن و جاگزین ہو گیا۔“

شعر..... 128

مَكْفُولَةٌ أَبَدًا مِنْهُمْ بِخَيْرٍ بَعْلٍ فَلَمْ يَتِّمَّ وَلَمْ يَتِّمْ
وہیں از ایساں یافت بہتر شوہر و بہتر پدر
باپ ہیں اُمت کے اور بیچارگان کے سرپرست
اگلیاں پیغمبراں دی ملت جھب تغیر پاوے
وَحَيْرٍ بَعْلٍ فَلَمْ يَتِّمَّ وَلَمْ يَتِّمْ
زائ نہ شد در بیوگی وہم نہماند اندر یتیم
تربیت سے دور کر دیتے ہیں ہر رنج و الم
دین محمدؐ روز بروزاں تازہ ہوندا جاوے

She was always taken care of by the Prophet as her most affectionate father and as her husband, and so she had to suffer neither orphanage nor widowhood.

حل لغات:

مَكْفُولَةٌ..... (اُمت مسلمہ) محفوظ اور زیر کفالت کر دی گئی (کفل عقیل کفالة سے اسم مفعول واحد مونث)۔

ابدا..... تا ابد ہمیشہ کے لئے۔

مِنْهُمْ..... اُن (دشمنوں) سے۔

بِخَيْرٍ..... بہترین باپ کے ساتھ (مراد آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ ہیں)۔

وَحَيْرٍ بَعْلٍ..... اور بہتر شوہر کے ساتھ (بعل کے معنی سردار کے ہیں اور شوہر چونکہ بیوی کا سردار ہوتا ہے اس لئے شوہر کو بعل کہہ دیتے ہیں)۔

فَلَمْ يَتِّمَّ..... پس یتیم نہ ہوگی (یتیم یتیم سے نفی جہد بلم) اور لم تنم۔ اور ہرگز بیوہ نہیں ہوگی (آم یتیم ایماہ بمعنی عورت کا شوہر کو کھو دینا سے نفی جہد بلم انہم جمع ایانم بیوہ عورت کو کہتے ہیں)۔

ترجمہ:

(وہ ملت) کفار کے شر سے محفوظ ہو گئی بہ سبب بہترین باپ اور بہترین خاوند کے۔ پس اب (وہ ملت) نہ تو یتیم ہوگی اور نہ ہی بیوہ۔

تشریح:

اسلام کی بنیاد ایسے اصول حق پر مبنی ہے کہ یہ کبھی بلا مرئی و کفیل نہیں رہے گا۔ خدا تعالیٰ اس کا حافظ و ناصر ہو گا۔ فَاِنَّ نَعْمَ الْمَوْلٰى وَ نَعْمَ النَّصِيْر۔

بعض شارحین کے نزدیک خیر بعل (بہترین شوہر) سے مراد آنحضرت ﷺ اور خیر اب (بہترین باپ) سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ یقیناً حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملت حنیف کا انتساب کسی دلیل کا محتاج نہیں۔

شعر..... 129

هُمْ الْجِبَالُ فَسَلَّ عَنْهُمْ مَّصَادِمُهُمْ
کوه ہا بودند ازاں کو در نبرد آمد سرش
اور صحابہ قوت و شوکت میں تھے کوه عظیم
پچھ توں قدر یاراں دا میں تھیں ڈا ہڈے سن ہرنگے
مَاذَا رَأَى مِنْهُمْ فِي كُلِّ مُصْطَدِمٍ
تا بگویند آنچه دیدستند از ایساں در صدم
کافروں پر شدت و غلظت میں شیران اجم
اوہناں دے جو دشمن آہے پئے ڈھٹھے ہر جنگے

They (i.e., the followers of the Prophet) were like mountains, and you may inquire about them of him who fought with them, as to what his experience was in each contest.

حل لغات:

ہم ... وہ (لشکر اسلام کے بہادر)۔

الجبال۔۔۔ پہاڑ (جمع جبل کی) مثل پہاڑوں کے تھے۔

فسل۔۔۔ پس تو سوال کر پس پوچھ (سوا سے فعل امر)۔

عنہم۔۔۔ ان کے بارے میں ان میدانوں سے۔

مصادمہم۔۔۔ ان کے صدموں کے مقامات یا مرد مقابل (مصادم یا تو صادم بصادم سے مصدر ہے بمعنی دو لشکروں کا باہم لڑنا یا مصادمۃ بمعنی محل الصدمات یا پھر مرد مقابل کہ جس سے نبرد آزمائی ہوئی ہو)۔

ماذا..... جو کچھ۔

راى۔۔۔ اس نے دیکھا (فعل ماضی واحد مذکر غائب)۔

منہم۔۔۔ ان (مجاہدوں) سے ان جوانان اسلام سے۔

مصطدم۔۔۔ میدان جنگ لڑائی کی جگہ رزم گاہ (اصطدام سے اسم ظرف مکان ہے)۔

ترجمہ:

وہ لشکر (ثبات و وقار) میں پہاڑ ہیں۔ ان سے ٹکرانے والوں کا حال کافروں سے پوچھ کہ انہوں نے مسلمانوں سے ٹکرا کر ہر معرکہ میں ان سے کیا دیکھا۔

تشریح:

لشکر اسلام استحکام و ثبات اقدام میں پہاڑوں کی مانند ہیں۔ اگر تجھ کو میرے قول کا یقین نہیں آتا تو اُن کا حال و کیفیت استقلال اُن کے مقامات جنگ سے پوچھ لے کہ ان میں سے ہر ایک نے ہر جنگ گاہ میں ان کا کیا حال دیکھا وہ بتا دیں گے۔ جنگ گاہوں کے پوچھنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ کفار کا تہس نہس ہو گیا ہے۔ ان

میں کوئی بتلانے والا نہیں رہا البتہ مقامات جنگ باقی ہیں ان سے پوچھ لے یا ان کے مقابل سے دریافت کر لے۔
آنحضرت ﷺ کے مجاہد صحابہؓ (اپنی استقامت اور کفر کے مقابلے میں) پہاڑوں کا درجہ رکھتے تھے جو طاقت
ان سے ٹکرائی وہ پاش پاش ہو کر رہ گئی۔ چنانچہ کفار نے ہر معرکہ میں منہ کی کھائی ہے۔ میدان جنگ زبان حال
سے مجاہدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شجاعت کی شہادت دے رہا ہے۔

شعر..... 130

فَسَلْ حُنَيْنًا وَسَلْ بَدْرًا وَسَلْ أُحُدًا
از حنین و بدر دیگر از اُحد می کن سوال
فُصُولٌ حَتَفَ لَهُمْ أَذْهَى مِنَ الْوَحْمِ
تا بخواند فصل ہائے مرگ اذھی از ورم
پس گواہ ان کی شجاعت کے اُحد بدر و حنین
پچھ توں بدر حنین اُحد تھیں ایہ ترے جنگ عظیمیاں
مرگ نالوں بھی سخت زیادہ اندر حق بے دیناں

You may ask Hunain, you may ask Badr, and you may ask Ohod, which
were reasons of destruction for the heathen more mischievous than an epidemic.

حل لغات:

فصل..... پس سوال کر، پس پوچھ (فعل امر)۔
فصول حتف..... موت کی تفصیل، موت کے موسم (فصول جمع فصل کی بمعنی موسم نیز طاعون کو بھی کہتے ہیں اور
حتف موت کو کہتے ہیں)۔
لہم..... ان (دشمنوں) کے لئے، کافروں کے لئے۔
أَذْهَى... اور نزول بلا تھی زیادہ اچانک آنے والی مصیبت اور بلا (دھمی — داهیتہ سے اسم تفضیل)۔
من الوحم..... پیٹ کی بیماری سے وباء عام سے (وخم سے مراد ہیضہ وبائی لیا جاسکتا ہے)۔
نوٹ: لفظ سل کا تکرار نہایت فصیح ہے جس سے دعویٰ کی تقویت اور اس کے ثبوت کا استحکام پایا جاتا ہے۔

ترجمہ:

(جنگ حنین، بدر اور جنگ اُحد کا حال پوچھ کہ کافروں کے لئے موت کی تفصیل تھیں وباء سے زیادہ
سخت)۔

غزوہ حنین، غزوہ بدر اور غزوہ اُحد کے مقامات سے (ان کا) حال پوچھ (جبکہ) کافروں کے لئے موت کی
ایسی تفصیل موجود تھیں جو ان کے لئے وباء سے بھی زیادہ اذیت ناک تھیں۔ (یہ کافروں کے لئے آفت و بلا کے
ایام اور بلاء عام کے موسم تھے)۔

تشریح:

اگر تمہیں باور نہ ہو تو کفار کی موت کی تفصیلیں (جو ان کے لئے وباء سے بدتر تھیں، مقامات جنگ حنین، بدر
اور اُحد سے پوچھ لو۔ حنین: مکہ اور طائف کے درمیان ایک وادی ہے۔ بدر: مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ ہے۔
اُحد: مدینہ منورہ کے قریب ایک پہاڑ ہے۔ معرکہ حق و باطل میں کفار و مشرکین کے لئے بھاگنے اور مقتول ہونے کا
حال جس تمثیلی انداز میں صاحب قصیدہ نے بیان کیا ہے اس سے ان باطل پرستوں کی پسائی اور مرعوبیت کی واضح
شکل سامنے آ جاتی ہے۔

جس نے موسم خزاں میں درختوں سے پتوں کو گرتے ہوئے اور ہیضہ و طاعون کی وباء میں کثرت سے مرنے
والوں کی لاشوں کو دیکھا ہو وہ کفار و مشرکین کے مقتول ہونے کی کیفیت کو خوب سمجھ سکتا ہے۔

جنگ حنین:

جنگ حنین کا مختصر بیان یہ ہے کہ جب مکہ فتح ہو گیا تو قبیلہ ہوازن اور قبیلہ بنی ثقیف نے جنگ شروع کرنے
کا فیصلہ کیا۔ اس واقعہ کی خبر رسول اللہ ﷺ تک بھی پہنچی۔ آپؐ نے مجاہدین کو حنین کی طرف نکلنے کا حکم دیا۔ اس موقع
پر مسلمانوں کی قریباً دس ہزار فوج جمع ہو گئی۔ صحابہ کرام فدائیان اسلام کے ساتھ وہ لوگ بھی تھے جو ابھی نئے نئے
اسلام لائے تھے۔

ایک شخص نے مسلمانوں میں سے اپنی کثرت فوج پر نازاں ہو کر کہا کہ آج کفار ہرگز فتح نہ پاسکیں گے۔ یہ
بات رب العالمین کو پسند نہ آئی۔ چنانچہ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ”حنین کا دن یاد کرو جب تم اپنی کثرت پر نازاں
تھے لیکن وہ کثرت کچھ کام نہ آئی اور زمین باوجود وسعت کے تنگی کرنے لگی پھر تم پیٹھ پھیر کر بھاگ نکلے۔“
آپؐ جب وادی حنین میں پہنچے تو صبح کے دھندلکے میں نشیب کی طرف ہوازن اور ان کے حلیفوں نے
گھائیوں پر سے مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ دشمنوں نے انہیں اپنے تیروں پر رکھ لیا اور تلواریں بے نیام کر لیں۔ اکثر
مسلمان اس اچانک حملے سے گھبرا کر پیچھے کی طرف پلٹے۔ کوئی کسی کو دیکھتا نہ تھا کہ کہاں ہے۔ اہل مکہ اور نئے
مسلمان پیچھے کی طرف بھاگ کھڑے ہوئے لیکن اللہ کے رسول ﷺ اپنے سفید ثچر پر کھڑے اعلان کرتے جاتے
تھے: انا النبی لا کذب..... انا ابن عبدالمطلب (ترجمہ: میں پیغمبر صادق ہوں، میں فرزند عبدالمطلب ہوں)۔
حضرت عباسؓ نہایت بلند آواز تھے حضورؐ نے حکم دیا کہ مہاجرین و انصار کو آواز دو۔ آپؐ نے نعرہ مارا یا معشر
الانصار یا اصحاب الشجرة (اے گروہ انصار اے بیعت شجرہ والو!) اس پُر آواز کا کانوں پر پڑنا تھا کہ تمام
فوج دفعۃً پلٹ پڑی۔ اس موقع پر خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کی مدد کے لئے فرشتوں کو بھیجا (جس کا تذکرہ قرآن
پاک میں فرمایا گیا)۔ تمام لشکر کفار بھاگ گیا اور مسلمانوں کو فتح نصیب ہوئی۔ مسلمان دشمنوں کو قید اور قتل کرنے
لگے۔ دشمنوں سے چھینا ہوا مال غنیمت بے حد و حساب تھا۔ آپؐ نے تالیف قلب کے لئے نئے مسلمان ہونے
والوں کو زیادہ حصہ دیا۔ اسیران جنگ کی تعداد ہزاروں سے زائد تھی۔ ان میں حضرت شیما بھی تھیں جو حضورؐ کی
رضاعی بہن تھیں۔ جب انہیں گرفتار کیا گیا تو انہوں نے کہا میں تمہارے نبی ﷺ کی بہن ہوں۔ لوگ تصدیق کے

لئے حضورؐ کی خدمت میں لائے تو حضرت شیمان نے اپنی پیٹھ کھول کر دکھائی کہ بچپن میں آپؐ نے دانت سے کاٹا تھا یہ اس کا نشان ہے۔ حضورؐ کی چشم مبارک میں فرط محبت سے آنسو بھر آئے۔ چادر مبارک بچھا دی۔ محبت کی باتیں کیں۔ چند اونٹ اور بکریاں عطا فرما کر ارشاد فرمایا: جی چاہے میرے گھر چل کر رہو اور اگر گھر جانا چاہو تو وہاں پہنچا دیا جائے۔

دس شوال 8ھ کو یہ معرکہ پیش آیا۔ اسلام اور مشرکوں کے مابین یہ آخری فیصلہ کن غزوہ تھا۔ اس کے بعد عرب اپنے بت توڑ کر اسلام کے حلقہ بگوش ہو گئے۔

غزوہ بدر:

بدر ایک کنویں کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع ہے۔ اس جگہ محاربہ ہوا اور اللہ تعالیٰ نے باوجود قلت عدد مسلمین اور کثرت عدد مشرکین مسلمانوں کو فتح عطا فرما کر حضورؐ کی شان دکھائی اور مشرکین کو ذلیل و رسوا کیا۔ ہجرت کے دوسرے سال 17 رمضان کو یہ جنگ لڑی گئی۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ اصحاب رسولؐ نے شام سے مکہ واپس آنے والے تجارتی قافلے سے چھیڑ چھاڑ کرنی چاہی، جنگ کا قطعی ارادہ نہ تھا۔ آپؐ نے طے کیا کہ قریش کے اس قافلہ کو روکا جائے۔ یہ تجارتی قافلہ جس کی قیادت ابوسفیان کے ہاتھ میں تھی بچ بچا کر نکل گیا۔ دوسری طرف اس نے قریش سے قافلہ کی مدافعت کے لئے دہائی بھی دے ڈالی چنانچہ قریش ایک ہزار جنگجو لے کر نکلے جس میں چھ سو زرہ پوش، سو گھوڑے جن پر زرہ پوش سوار تھے اور سات سو اونٹ تھے۔ مسلمانوں کے پاس کل تین سو تیرہ افراد تھے۔ ان میں اکثریت انصار کی تھی۔ ان کے ساتھ 70 اونٹ اور صرف تین گھوڑے تھے۔

اس جنگ میں خداوند تعالیٰ نے اسلام کی مدد کے لئے ملائکہ بھیجے۔ اس دن کفار میں سے ستر آدمی قتل ہوئے اور اتنے ہی قید کئے گئے اور بہت سے سرداران قریش اس جنگ میں قتل ہوئے۔ میدان میں جیت مسلمانوں کی ہوئی۔ غزوہ بدر کی فتح دراصل نصرت الہی کی ایک کھلی ہوئی دلیل تھی۔ یہ حق کی باطل پر فتح تھی جو اللہ کی مدد سے مسلمانوں کو حاصل ہوئی۔ غزوہ بدر تاریخ اسلام کا ایک اہم اور فیصلہ کن غزوہ تھا۔ اگر اس میں مسلمانوں کو کامیابی نہ ہوتی تو اسلام ختم ہو جاتا۔

غزوہ احد:

احد مدینہ منورہ کے قریب چار میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔ جہاں یہ غزوہ واقع ہوا۔ ہجرت کے تیسرے سال ماہ شوال کے وسط میں یہ غزوہ واقع ہوا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ قریش نے بدر کا انتقام لینا چاہا۔ اس لشکر میں قریش اور اس کے حلیفوں کی تعداد میں تین ہزار جنگجو تھے۔ جبکہ مقابلہ میں مسلمان صرف سات سو تھے۔ کفار کی فوج میں سترہ عورتیں بھی شامل تھیں جو اپنے جوانوں کا حوصلہ بڑھا رہی تھیں۔

جنگ شروع ہوئی اور اللہ نے مسلمانوں کو دشمنوں کے خلاف فتح عطا کی۔ بہت سے مشرکین کو انہوں نے تہ تیغ کیا اور انہیں سخت ہزیمت اٹھانی پڑی۔ مسلمان مشرکین کا مال غنیمت سمیٹنے میں لگ گئے۔ یہ دیکھ کر درہ میں متعین تیر اندازوں نے اپنی پوزیشن چھوڑی اور لشکر سے آٹے۔ (حالانکہ ان کو رسول کریمؐ نے ہدایت کی تھی کہ وہ اپنی

پوزیشن کسی حالت میں بھی نہ چھوڑیں اور اس جگہ سے ہرگز نہ ہٹیں خواہ جنگ کا پاسہ حق میں ہو یا خلاف)۔ مشرکین کی مینہ کے کمانڈر خالد بن ولید (جنہوں نے اس وقت اسلام قبول نہیں کیا تھا) نے اس صورت حال سے فائدہ اٹھا کر عقب سے حملہ کر دیا۔ مسلمان سخت تشویش میں مبتلا ہو گئے۔ ساتھ یہ بھی مشہور کر دیا گیا کہ رسول اللہؐ شہید ہو گئے ہیں۔ اس سے مسلمانوں میں عام بدحواسی اور مایوسی چھا گئی اور پاؤں اکھڑنے لگے۔ بہت سے مسلمان شہید ہوئے جن میں حضرت حمزہؓ بھی شامل تھے۔ جناب رسول اللہؐ بھی زخمی ہوئے۔ دندان مبارک شہید ہوا۔ خواتین قریش نے انتقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بدلہ لیا، ان کے ناک کان کاٹے۔ ہندہ نے تو سید الشہداء حضرت حمزہؓ کی لاش سے کلیجہ نکال کر چپایا مگر گلے سے اتر نہ سکا اس لئے اُگل دیا۔ تائید الہی سے مسلمان پھر اکٹھے ہو گئے اور دشمن کی یلغار کو روک دیا۔ اس جنگ میں مسلمانوں کا نقصان اس لئے زیادہ ہوا کہ انہوں نے اپنے پیغمبرؐ کے حکم کو بھلا دیا تھا۔ مسلمان شہداء کی تعداد ستر اور مشرک مقتولین کی تعداد 23 تھی۔ ابوسفیان مسلمانوں کو مغلوب سمجھ کر میدان چھوڑ کر روانہ ہو گیا۔ جنگ اُحد میں اگرچہ مسلمانوں کا نقصان زیادہ ہوا لیکن لشکر اسلام کو شکست نہیں ہوئی۔ اگر مسلمانوں کو شکست ہوئی ہوتی اور مشرکین کو فتح تو وہ ضرور مدینہ پر قبضہ کر لیتے اور مال غنیمت اکٹھا کرتے حالانکہ انہوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ میدان جنگ کو پہلے چھوڑ دیا اور لشکر اسلام نے دور تک ان کا تعاقب کیا۔ آج تک یہ بتانا مشکل ہے کہ مشرکین اس قدر جانی نقصان پہنچا کر بھی کیوں اتنی عجلت سے میدان چھوڑ گئے۔ حد یہ کہ ان کے دو قیدی بھی اہل اسلام کے ہاتھ رہ گئے۔

شعر..... 131

مِنَ الْعِدَايِ كُلِّ مُسَوِّدٍ مِّنَ اللَّحْمِ
سرخ کردہ بے بخون دشمنان شمشیر را
چوں فروشد در سیاہی ہر سر مو از لہم
اپنی شمشیروں کو کرتے دشمنوں کے خون سے سرخ
کاٹتے ان کے سیاہ چہروں کو تلواروں کے خم
لال ہو گئیاں سن تلواراں نال لہو کفاراں
کفر گناہاں دی جو کالکھ دھوتی سبھ تلواراں

They brought out their swords, red with blood, after they were plunged into every black lock of hair of their enemies;

حل لغات:

المصدری..... واپس لانے والے نکالنے والے تھے (اصدار بمعنی جانوروں کو گھاٹ سے پانی پلا کر واپس لانا) سے اسم فاعل ہے۔ دراصل یہ المصدرین تھا۔ ن بوجہ اضافت گر گئی ہے۔

البيض..... جمع ابیض، سفید چمک دار تلواریں۔

حمراً..... سرخ رنگ، جمع احمر۔

بعدا..... اس کے بعد کہ۔

وردت۔ پہنچ چکی تھیں (ورد ورد سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب برائے فاعل بیض جمع مکسر۔ ورود: جانوروں کے پانی پر لے جانے کے معنی دیتا ہے۔)
من العدی۔ جمع عدو دشمنوں ایک پاس۔
مسود..... سیاہ (اسم مفعول ہے اسود سے)۔
للمم..... زلفیں پٹے بالوں کے کالی زلفوں والے ہال جو کندھوں تک پہنچیں (جمع ہے لمحہ کی بمعنی وہ ہال کہ جو کانوں سے نیچے تک ہوں)۔

ترجمہ:

وہ صحابہ کرامؓ اپنی سفید چمکتی تلواروں کو (کہ جو پیاسی ہوتی تھیں اور دشمنوں کا خون پیتی تھیں) دشمنوں کے سیاہ زلفوں والے سروں سے سرخ کر کے لوٹانے والے تھے (جب وہ تلواریں ان کے سروں پر پڑتی تھیں تو سفید ہوتی تھیں مگر سر کو کاٹنے کی وجہ سے خون آلود ہو کر سرخ ہو جاتی تھیں۔ (اس میں اظہار ہے کہ ان کا دار خالی نہ جاتا تھا)۔

تشریح:

اس شعر میں ورود اور اصدار کے الفاظ اسلئے لائے گئے ہیں کہ ان تلواروں کا دشمنوں کے خون کا پیاسا ظاہر ہو اور مقتولوں کی زلفیں ان کی جوانی اور شوقینی کو ظاہر کرتی تھیں۔ اس میں استعارہ در استعارہ اور کنایہ در کنایہ ہے۔

شعر..... 132

وَالْكَاتِبِينَ بِسْمَرِ الْخَطِّ مَا تَرَكَبَ
مِ نَوْشَتِمْ دے بہ نیزہ خط سرخی بر بدن
لکھتے نیزوں کے قلم سے ان کی قسمت کے حروف
ہر کافر دے جٹے نیزیاں خط لالاں سن ڈالے

They wrote, with arrows marked with brown lines, on those parts of the bodies of the enemies, which were left untouched by lances like letters not dotted by pens.

حل لغات:

الکاتبین..... جمع کاتب کی کتابت کرنے والے لکھنے والے۔
بسمر..... گندم گوں نیزوں کے ساتھ (امسمر — سمراء کی جمع ہے)۔
الخط..... مقام کا نام جہاں کے نیزے یعنی خطی نیزے مشہور ہیں۔ یا خط سے مراد عام تحریر ہے۔

ما ترکت... نہیں چھوڑا (ترک سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب)۔
اقلامہم۔ ان کے تیروں نے ان کی قلموں نے (اقلام جمع ہے قلم کی اور یہ فاعل ہے فعل ماترکت کا)۔
حرف جسم۔ جسم کے کسی حرف کو۔
غیر منعجم..... بغیر اعراب اور نقطوں کے (منعجم، مادہ عجم، عجماء و عجم کے باب انفعال یعنی انعجام سے اسم فاعل بمعنی نقطوں والا غیر منقوط بغیر نقطہ لگائے)۔

ترجمہ:

وہ مجاہدین اسلام گویا کاتب تھے کہ اپنے گندم گوں خطی نیزوں سے کتابت اور خطاطی کرتے تھے اور ان کے قلموں نے (کفار کے) جسم کا کوئی حصہ بغیر کسی نشان کے نہیں چھوڑا۔ خلاصہ یہ کہ کوئی دشمن ایسا نہیں ہے جس کے اعضاء جسم پر مجاہدین کے نیزوں کا نشان زخم نہ لگا ہو۔

تشریح:

وہ بہادور بذریعہ گندم گوں نیزوں کے لکھنے والے ہیں۔ ان کی قلموں یعنی نیزوں نے کنارہ جسم اعداء کو غیر منقوط نہیں چھوڑا۔ یعنی انہوں نے جسم اعداء کو تمام چھان دیا ہے۔

یہ شعر ادب و انشاء علم فصاحت و بلاغت کا شاہکار ہے۔ مجاہدین کی کاتب سے نیزوں کو قلم سے اور نیزوں کی انی کو نوک قلم سے اور کفار و مشرکین کے جسم کو صفحہ قرطاس سے اور اعضاء جسم کو حروف سے اور زخموں کو نقطہ سے تشبیہ دے کر مجاہدین اسلام کے کمال نیزہ بازی کو خوبصورت تمثیلی انداز میں بیان کیا گیا ہے۔

شعر..... 133

وَالْوَرْدُ يُمْتَازُ بِالسَّيْمَا مِنَ السَّلَامِ
گل برگ و بوئے خود ممتاز گردد از سلم
خار گل کی مثل تھا خار مغیلاں تھا وہ کم
بے پھل رکھ کفاراں والے ڈھیدے نال شکایت

They were completely clad in weapons; they had characteristic marks to distinguish them;— as the rose is distinguished by characteristic marks from a thorny tree.

حل لغات:

شاکی السلاح... وہ مسلح تھے وہ اسلحہ کو زینت بخشے والے تھے (شاکی یہاں شاکیں تھا مگر اضافت کی وجہ سے نون گر گیا)۔

لہم ان کے لئے۔

سیما . . علامت، علامت تھی (سوم سے)۔

تمیزہم . . انہیں ممتاز کرتی تھی (امتیاز سے)۔

الورد . . گلاب کا پھول۔

یمتاز . . امتیاز رکھتا ہے، ممتاز ہوتا ہے۔

بالسیما . . اپنی علامت کے ساتھ۔

من السلم . . درخت سلم سے کہ جو خار دار درخت ہے اور گلاب کے پودے کے مشابہ ہوتا ہے۔ ببول کا درخت کیکر۔

ترجمہ:

ان کے ہتھیار بھی ہوئی نشانی تھی ان کے امتیاز کی کہ گلاب نشانی سے ممتاز ہوتا ہے درخت خاردار سے۔

(مسلمان ہتھیاروں سے ایسی امتیازی شان کے مالک تھے جیسے گلاب ببول کے درخت سے ممتاز ہوتا ہے۔)

تشریح:

ان مجاہدین اسلام کا زیب وہ اسلحہ ہوتا، ان کی علامت امتیاز تھی (یعنی وہ مجاہد ہمیشہ شمشیر بکف رہتے تھے اور اسی سے وہ پہچان لئے جاتے تھے۔ بالکل اسی طرح کہ جس طرح گلاب اپنی نشانیوں کی وجہ سے درخت خاردار (بول) سلم سے پہچانا جاتا ہے۔ مسلح، طاقتور اور نیک سیرت مسلمان کفار کے مقابل میں بڑے سخت لیکن آپس میں ایثار پیشہ، کریم اور رحمدل ہوتے ہیں۔ ان کے احباب ان کی عمدہ نشانیوں سے انہیں اعداء سے ممتاز کر لیتے ہیں جیسے گلاب ببول سے ممتاز ہوتا ہے۔ دیکھو گلاب اور ببول کا درخت دونوں خاردار ہیں اور بایں ہمہ گلاب کا رنگ و بو و صورت موزوں و شادابی و نصارت و چہرہ مہرہ اور ہے اور ببول کا اور.....

ع چہ نسبت خاک را با عالم پاک

شعر..... 134

تُهْدِي إِلَيْكَ رِيَّاحُ النَّصْرِ نَشْرَهُمْ

میں رساند باد نصرت بر تو بوئے سعی شان

فتح و نصرت کی بہاریں ہر طرف ارزاں ہوئیں

تھہ گھلے واؤ نصرت تھیں خوشبو سبھناں یاراں

فَتَحَسِبُ الْوَرْدَ فِي الْأَكْمَامِ كُلِّ كَم

چوں بہار اندر سر غنچہ بود ثابت قدم

پھول امن و عافیت کے کھل رہے تھے دمہدم

کل بہادر ہتھیار تھماں وچ جیوں کر پھل بہاراں

The winds of victory would bring to you their fragrance; so that you would think every brave man to be a flower in the bud, diffusing perfume.

حل لغات:

یہدی . . ہدیہ لاتی ہیں، تحفہ لاتی ہیں (اهداء سے فعل مضارع)۔

الیک . . تیری طرف۔

رياح النصر . . فتح و نصرت کی ہوائیں (ریاح، ریح کی جمع ہے)۔

نشرہم . . ان کا پھیلنا، پھیلتی ہیں۔

فتحسب . . پس تو گمان کرتا ہے (حسب بحسب سے فعل مضارع واحد حاضر مذکر)۔

الورد . . گلاب کے پھول۔

فی الاكمام . . غلافوں میں، شگوفوں کے اندر (جمع کم کی)۔

كل كم . . بہادر زرہ پوش تھے۔

ترجمہ:

فتح و نصرت کی ہوائیں ان کی خوشبو تھیں تک اس انداز میں پہنچاتی ہیں کہ تو ان میں سے ہر زرہ پوش بہادر کو

غلافوں میں شگوفہ گمان کرنے لگتا ہے۔ (پس تو گمان کرے کہ ہر دلاور گلاب ہے غلاف میں)۔

تشریح:

مجاہدین اسلام کی خوشبودار ہوائیں تھیں کہ ہوائے نصرت کا تحفہ بھیجتی ہیں اور جب وہ تجھ تک پہنچتی ہیں تو، تو

گمان کرتا ہے کہ گویا غلاف میں (سے تلواریں نہیں نکلیں بلکہ) گلاب کے پھول ہیں۔ غلاف میں سے گلاب کے

پھول نکل رہے ہیں۔ لفظ ریح النصر اشارہ ہے حدیث نصرت بالصبا کی طرف۔

غالباً اس شعر سے مراد یہ ہے کہ مجاہدین اسلام جب تلواروں کو نکالتے ہوئے شمشیر زنی کرتے ہیں تو دشمن قتل

ہوتے ہیں اور تلواریں سرخ ہو جاتی ہیں۔ اس وقت مجاہدین کی فتح و نصرت کی خبریں باقی مسلمانوں کو پہنچتی ہیں تو وہ

خوش ہوتے ہیں اور سارا ماحول معطر ہو جاتا ہے۔

شعر..... 135

مِنْ شِدَّةِ الْحَزْمِ لَا مِثْلَ شِدَّةِ حَزْمِ

بِز استواری بود در دین نہ ز کثرت در نسیم

خواہ کتنے تیز رو ہوں پیٹھ پر جاتے تھے جم

دینے دے وچ محکم آہے تنگے ہاتھوں سختوں

كَانَهُمْ فِي ظُهُورِ الْحَيْلِ نَبْتُ رَبِّا

گویا بر پشت اسپاں چوں درخت پشتہ کوہ

بیٹھ کر گھوڑوں پہ اُڑ جاتے تھے مصر کی طرح

یار حضرت دے گھوڑیاں اتے بہندے وانگ درختاں

As though they were, when mounted on horseback, the plants of hills, on account of the strength of their resolution, and not of the tightness of their girths.

حل لغات:

کانہم..... گویا کہ وہ۔

فی ظہور الخیل..... گھوڑوں کی پشتوں پر گھوڑے کی پشت پر۔

نبت ربنا..... ٹیلوں پر پودے اُگے ہیں (نبٹ۔ نبات سے بمعنی زمین سے اُگنا اور ربنا ربی سے ہے بمعنی نیلہ)۔

من شدة الحزم..... ہمت و استقلال کی وجہ سے استواری کی سواری کرنے میں۔

لامن شدة حزم..... نہ کہ بندھے ہوئے لکڑی کی گٹھوں کی وجہ سے (حزم جمع حزمة کی بمعنی گٹھا، لیکن بعض نے

حزمة واحد سے جمع حزم لے کر معنی مختلف کئے ہیں حزامتہ کے معنی زین کے لئے ہیں اور لامن شدة

حزم کا مطلب ”نہ کہ زینوں کے تنگ ہونے کی وجہ سے“ کیا ہے۔

ترجمہ:

گویا وہ اپنے گھوڑوں کی پشت پر ایسے ہیں جیسے اس میں درخت اُگے ہیں۔ اپنی شجاعت اور احتیاط کے سبب نہ اس سبب سے کہ زین تنگ ہیں۔

(اسلام کے مجاہدین گھوڑوں کی پیٹھوں پر ایسے جم کر بیٹھتے ہیں جیسے ٹیلے پر گھاس۔ یعنی اس طرح بیٹھتے ہیں کہ گویا گھوڑوں کی پیٹھوں پر درخت اُگے ہوئے ہیں اور وہ ہرگز گٹھوں کی طرح گھوڑوں پر بندھے نہیں ہوتے۔)

تشریح:

اس شعر میں صحابہ کرام کے کمال شہسواری کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور گھوڑوں کی پشتوں پر ان کے بیٹھنے کی ہیئت کو بتایا گیا ہے۔ بہادران اسلام شہسواری میں یکتا ہونے کی وجہ سے نہ اس وجہ سے کہ ان کے گھوڑوں کے تنگ خوب کسے ہوئے ہیں۔ کیونکہ کم سوار تو کسے ہوئے زین پر سے بھی گر جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ وہ شہسوار ہیں۔

شعر..... 136

طَارَتْ الْقُلُوبُ الْعِدَى مِنْ بَأْسِهِمْ فَرَقًا
لرزه بر دلہائے کفار او قتاد از ترس شان
دھاک ان کے دہدے کی بیٹھتی تھی ہر طرف
اڑ دے آہے دل کفاراں خوف او ہناں تھیں کردے

The hearts of the enemies flew with fear of their prowess; so that they could make no distinction between lambs and mighty warriors.

حل لغات:

طارت..... اڑتے تھے خوف زدہ تھے ڈر گئے (طار، يطير، طيرا سے فعل ماضی) طیران: اڑنا۔

قلوب..... جمع قلب، دل۔

العدی..... جمع عدو، دشمنوں۔

قلوب العدی..... دشمنوں کے دل۔

من بأسهم..... ان (مجاہدین) کی طاقت، حوصلہ اور شجاعت سے سختی اور لڑائی۔

فرقا..... ڈر سے۔

فما تفرق..... پس فرق نہیں کر سکتے تھے۔

بین..... درمیان۔

البہم..... گائے بکری یا بھیڑ کے (جمع بہمة کی)۔

البہم شجاع بہادر (بہیہ کی جمع ہے)۔

ترجمہ:

دشمنوں کے دلوں میں لرزہ پڑا جان کے ڈر سے۔ چار پائے کو آدمی سے نہیں پہچانتے ڈر اور غم سے۔

(دشمنوں کے دل خوف سے اڑتے تھے یہاں تک کہ وہ بہادروں اور بکریوں کے بچوں میں تمیز نہیں کر سکتے تھے۔)

تشریح:

آنحضرت ﷺ کے مجاہدین کی طاقت اور رعب سے دشمنوں کے دلوں پر اس قدر خوف طاری ہو گیا (اور ان کی حیرانی اور پریشانی کا یہ عالم تھا کہ) وہ بکری کے بچوں اور بہادروں میں فرق و تمیز نہیں کر سکتے تھے (جونہی وہ کسی بھیڑ یا بکری کا بچہ دیکھتے تو فوراً ڈر کے مارے بھاگ کھڑے ہوتے کیونکہ وہ جانوروں کے بچوں کو بھی وہ بہادر مجاہدین خیال کرتے تھے)۔ وہ ایسے حواس باختہ ہوئے کہ شدت خوف سے بکریوں کے بچوں کو بھی دلیر و جنگی آدمی سمجھتے تھے اور ان سے ڈر کر بھاگتے تھے۔

شعر..... 137

وَمَنْ تَكُنْ بِرَسُولِ اللَّهِ نُصْرَتُهُ
ہر کہ او را از رسول اللہ نصرت آمدہ
جس کی نصرت پر رسول اللہ خود ہوں مستعد
بے کونال رسول خدا دے یاری کر کے آوے

إِنْ تَلَقَّه الْأُسْدُ فِي أَجَامِهَا تَجَمَّ
شیر اگر بروے رسد از ترس او آید بہم
اس کے آگے شیر نہ بھی آکے سر کرتا ہے خم
جیکر شیر پوے اس اتے صفت مجھڑ ہو جاوے

If lions encounter him, whose assistance is from the Apostle of God, in their own dens, they would have to grieve seriously.

حل لغات:

ومن شرطیہ اور جس کسی کو۔

تکن ہو۔

ومن تکن ... اور جس کو میسر ہو۔

برسول اللہ اللہ کے رسول سے بہ سبب رسول اللہ۔

نصرتہ ... آپ کی نصرت۔

ان تلقہ اگر اسے ملیں۔

الأسد ... شیر (جمع اسد کی)۔

فی اجامہا ... اپنے کچھاروں میں۔

تجم ... سر اور نظریں نیچی کر کے خاموش رہ جائیں (وجہ سے کہ جس کے معنی دکھ یا غصے کی وجہ نظریں نیچی کر کے خاموش رہنا)۔

ترجمہ:

اور جس شخص کو حضور علیہ السلام کی امداد ہو۔ اگر اس کے سامنے جنگلوں کے شیر بھی آجائیں تو مارے خوف کے خاموش ہو جاتے ہیں۔ (اگر شیر بھی اس سے ملے تو اس کے ڈر سے تابع ہو جائے۔)

تشریح:

اس شعر میں اشارہ ہے اس قصہ کی طرف جو امام نوویؒ نے شرح السنہ میں تحریر کیا ہے کہ ایک دفعہ سفینہ آنحضرت ﷺ کا آزاد کردہ غلام کفار کے ہاتھ گرفتار ہو گیا۔ موقع پا کر کسی طرف بھاگ نکلا۔ جنگل میں شیر نے اس کا راستہ روک لیا۔ اُس نے کہا: اے شیر! میں رسول اللہ ﷺ کا غلام ہوں اور اپنے لشکر میں جا رہا ہوں۔ یہ سن کر شیر اُس کے آگے آگے ہو لیا اور اس کو منزل مقصود تک پہنچا دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ایک شیر کو کہ جس نے کئی آدمی ہلاک کئے تھے اور لوگ اس سے سخت مصیبت میں تھے کان سے پکڑ کر کہا کہ لوگوں کو مت ستاؤ۔ اس کے بعد وہ جنگل سے چلا گیا اور لوگوں نے اُس کی اذیت سے نجات پائی۔

یعنی جس شخص کو رسول اللہ ﷺ کی مدد اور نصرت میسر ہو تو (اس کے سامنے دشمن خواہ کتنے بہادر کیوں نہ ہوں) کیا چیز ہیں حتیٰ کہ اگر ان کا سامنا کچھار کے غضب ناک شیروں سے بھی ہو تو وہ بھی سر اور نظریں نیچی کر کے خاموش رہ جائیں۔ مطیع و فرمانبردار ہو جائیں۔

شعر 138

وَلَنْ تَرَى مِنْ وَلِيٍّ غَيْرَ مُنْتَصِرٍ بِهِ وَلَا مِنْ عَدُوٍّ غَيْرَ مُنْقَصِمٍ
دوستانش را بینی غیر منصور و عزیر ہم نہ بینی دشمنش جز خار بکستہ بہم
دوست ان کا ان سے بیگانہ کبھی رہتا نہیں اور دشمن رہ نہیں سکتا کبھی کوئی سلم
کوئی ولی نہیں حضرت تھیں جس نہ پائی یاری جو حضرت داؤدا دشمن دائم و چخوری

You will never find any friend but conquering with his assistance, nor any foe but sustaining discomfiture.

حل لغات:

لن تری تو ہرگز نہیں دیکھے گا۔

ولی ... دوست، سلسلہ موالات میں منسلک۔

غیر منتصر ... مدد نہ پانے والا بے مدد (انتصار سے اسم فاعل)۔

عدو دشمن۔

غیر منقصم ٹکڑے ٹکڑے نہ ہونے والا غیر منقطع (منقصم: انقسام سے اسم فاعل) بمعنی ٹکڑے ٹکڑے ہونے والا۔

ترجمہ:

تو ہرگز کبھی نہیں دیکھے گا کہ آنحضرت ﷺ کا کوئی ولی اور دوست ہو اور اس کی مدد نہ کی گئی ہو اور آپ کا کوئی دشمن ہو اور وہ ٹکڑے ٹکڑے نہ ہوا ہو (ذلیل اور شکستہ نہ ہوا ہو)۔

تشریح:

دنیا اور آخرت میں پابند شریعت محمدی مظفر اور منصور ہو گا اور مخالف دونوں جہان میں ذلیل رہے گا۔ آنحضرت ﷺ کے ساتھ جس نے بھی ٹکڑے ہو گیا۔ اسی طرح جو کمزور بھی آنحضرت ﷺ کا دوست یا حلیف بن گیا اسے نصرت اور امداد شامل حال ہوئی۔

صاحب قصیدہ نے نہایت خوبصورت انداز میں سورۃ کوثر کی آیت ان شانک هو الابتر (بلاشبہ آپ کا دشمن ناکام ہے اور اس کی جڑ کٹ گئی) کی چند جملوں میں تفسیر فرمادی۔ جس وقت قرآن حکیم میں یہ پیشین گوئی کی گئی کہ آپ کے دشمن ناکام و نامراد ہوں گے اور ان کی جڑ کٹ جائے گی تو کوئی سوچ بھی نہیں سکتا تھا کہ ایسا ہو گا۔ لیکن چند سالوں میں حالات تبدیل ہو گئے۔ یا تو وہ وقت تھا کہ غزوہ احزاب 5ھ کے موقع پر قریش بہت سے عرب مشرکین اور یہودی قبائل کو لے کر مدینہ پر چڑھ آئے تھے اور حضور ﷺ کو محصور ہو کر شہر کے گرد خندق کھود کر

مدافعت کرنی پڑی تھی۔ یا تین ہی سال بعد وہ وقت آیا کہ 8ھ میں جب آپؐ نے مکہ پر چڑھائی کی تو قریش کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا اور انہیں بے بسی کے ساتھ ہتھیار ڈالنے پڑے۔ اس کے بعد ایک سال کے اندر پورا عرب حضور ﷺ کے ہاتھ میں تھا۔ ملک کے گوشہ گوشہ سے قبائل کے وفد آکر آپ کے ہاتھ پر بیعت کر رہے تھے اور آپ کے دشمن بالکل بے یار و مددگار ہو کر رہ گئے۔ پھر وہ ایسے بے نام و نشان ہوئے کہ ان کی اولاد اگر دنیا میں باقی رہی بھی تو ان میں سے آج کوئی یہ نہیں جانتا کہ وہ ابو جہل و ابولہب یا عاص بن وائل یا عقبہ بن ابی معیط وغیرہ دشمن اسلام کی اولاد میں سے ہے۔

شعر..... 139

أَحَلُّ أُمَّتَهُ فِي حِرْزِ مِلَّتِهِ كَاللَّيْثِ حَلَّ مَعَ الْأَشْبَالِ فِي أَجْمِ
امت خود را نشاندہ در حصار ملتش بھجو شیرے کو بود با بچگاں اندر اجم
ہے محافظ ان کی اُمت کا یہ ملت کا حصار شیر کے بچے ہوں جیسے بے خطر اندر اجم
رکھیا حضرت اُمت تائیں وچ پناہ اسلامے شیر بیلے جیوں بچیاں کارن رکھے نال آراے

He lodged his people in the stronghold of his own, creed, as a lion lodges in the forest with its cubs.

حل لغات:

احل آپ نے اُتاری (احلال سے فعل ماضی واحد مذکر غائب)۔
امتنہ اپنی اُمت کو (مفعول)۔
فی حِرْزِ ملتہ اپنی ملت کے قلعے میں (حِرْز قلعے کو کہتے ہیں)۔
کاللیث شیر کی طرح۔
حل اترا (فعل ماضی واحد مذکر غائب)۔
مع ساتھ۔

اشبال اپنے بچوں کے (اشبال جمع شبیل کی ہے اور شبیل بمعنی شیر کا بچہ)۔
فی اجم اپنی گھپا میں (اجم جمع اجمہ جنگل مکان)۔

ترجمہ:

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی اُمت کو اپنے دین کے قلعہ میں اُتارا جس طرح جنگل کا شیر اپنے بچے کو اپنی پناہ میں لے لیتا ہے (اپنے بچوں کے گھپا میں بے فکر اُترتا ہے)۔ (کسی کا مقدور نہیں کہ ان کو وہاں ستا سکے)۔

تشریح:

حدیث قدسی میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِيرَا قَلْعَهُ“ جو میرے قلعے میں داخل ہو گیا وہ میرے عذاب سے مامون ہو گیا۔“ دوسرے مصرع میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ حضور ﷺ اپنی کمال شفقت و رحمت و تادیب اور تعلیم کے باعث اپنی اُمت کے لئے بمنزلہ ان کے باپ کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: النبی اولیٰ۔ الخ نبی مسلمانوں کی جانوں سے بھی ان کے زیادہ قریب (یا بلند مرتبہ) ہے۔ ان کی ازواج مسلمانوں کی مائیں ہیں۔ ایک شاذ قرأت میں ہو اب لہم وہ مسلمانوں کے باپ ہیں۔

افادہ:

اُمت محمدؐ آنحضرت ﷺ کی ملت کے مضبوط قلعے کے اندر محفوظ ہے اور اگر وہ دائرۂ ملت ہی میں رہے تو اسے ہرگز کوئی گزند نہیں پہنچ سکتا۔ علامہ اقبالؒ نے امام بوصیریؒ کے اس شعر کو اپنی زبان میں یوں ادا کیا ہے:

ملتش در حرز دیوار حرم نعرہ زن مانند شیراں در اجم

آغاز و طیفہ جمعرات

شعر..... 140

كَمْ جَدَلْتُ كَلِمَاتِ اللَّهِ مِنْ جَدَلٍ فِيهِ وَ كَمْ خَصَمَ الْبُرْهَانَ مِنْ خَصَمٍ
ہر کہ باقرآں جنگ آمد بیفکندش بجاک گفتگوئے منکر از برہان او گشت ست کم
ہیں دلائل اور جدل میں لاجواب آیات حق ہو نہیں سکتا مقابل کتنا لائق ہو خصم
بہت زمین تے سئے کافر ایس کلام خدائے حجت سرور اوہناں اُتے بوہتے غالب آئے

The words of God baffled many a stubborn litigant regarding him, and their argument overcame many a contending antagonist.

حل لغات:

کم کتنی بار یعنی بہت دفعہ (در اصل کم من مرہ تھا یا کم من جدل ہے)۔
جدلت مجادلہ کیا جنگ کی (جدل کے باب تفصیل یعنی تجدیل سے فعل ماضی واحد مؤنث غائب)۔
کلمات اللہ اللہ تعالیٰ کے کلمات نے (فاعل ہے)۔
خصم خوب مخالفت کی، جھگڑا کیا اور غالب آیا (باب تفصیل یعنی تخصیم سے واحد مذکر غائب فعل ماضی) اس باب کی خصوصیت مبالغہ ہے۔
فیدہ آنحضرتؐ کے بارے میں۔

من خصم..... جھگڑا لو گروہ پر۔

لفظی ترجمہ:

کلمات الہی نے بہت جھگڑنے والوں سے جنگ کی آپ کی۔ شان میں اور بہت بُرا ہان الہی نے خصومت کی یعنی غالب آئیں۔

ترجمہ:

کئی بار قرآن مجید نے حضرت ﷺ کے ساتھ مقابلہ کرنے والوں کو نیچا دکھایا اور کئی دفعہ معجزات نے سخت ترین دشمن کو مغلوب کیا۔

تشریح:

آیات قرآنیہ کا فصاحت و بلاغت میں کئی بار عرب کے بڑے بڑے قادر الکلام فصحا و بلغاء نے مقابلہ کیا آخر ناکام رہے۔ کئی دفعہ اظہار معجزات سے حضور علیہ السلام کی رسالت کی تصدیق ہوئی اور مخالف مغلوب ہوئے۔ ابو جہل سگریزے لایا تو ان سگریزوں نے حضور ﷺ کی تصدیق کی۔

ایک دفعہ قریش نے مشہور سردار عتبہ بن ربیعہ کو آنحضرت ﷺ کے پاس صلح کے لئے بھیجا۔ اس نے صلح کی شرائط پیش کیں۔ آپ نے اس کے جواب میں سورہ فصلت پڑھنی شروع کی۔ کچھ ہی آیتیں پڑھی تھیں کہ اس نے آپ کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور کہا کہ قرابت کا واسطہ بس کرو۔ اس نے واپس آ کر بتایا کہ محمد نے میرے جواب میں جو کلام پیش کیا وہ شعر نہ تھا نہ کہانت تھی نہ جادو۔ میں نے ایسا کلام کبھی نہیں سنا۔ اسی طرح ولید ابن مغیرہ قریش نے آپ سے کلام پاک سن کر اعلان کیا کہ خدا کی قسم! یہ کسی انسان کا کلام نہیں ہے۔

بہت دفعہ کلام اللہ نے ایسے شخصوں کو جو کہ حضور سرور کائنات ﷺ کی شان اقدس میں جھگڑا کرتے تھے خاک مذلت پر گرا دیا اور اکثر اوقات آنحضرت کی اثبات رسالت برہان (دلائل) غالب رہی ہر اس شخص پر کہ جو شدید الخصومت ہو (اس شعر کے پڑھنے سے مناظرے میں مخالفین پر فتح ہوتی ہے)۔

شعر..... 141

كَفَاكَ بِالْعِلْمِ فِي الْأُمِّيِّ مُعْجَزَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالتَّادِيْبِ فِي الْيَتِيْمِ

ایں قدر از معجزہ کافی کہ پیش از وحی او
معجزہ بڑھ کر یہ ہے سب سے کہ اک اُمی لقب
اُمی نادوں علم وچ فائق ایہ بھی معجزہ جانو
وچ یتیمی تے بے علمی نیکو کار پچھانو

Such a vast knowledge in the Illiterate, in the Time of Ignorance, and also such an accomplishment in a state of orphanage, suffice you as a miracle.

حل لغات:

کفاک..... تیرے لئے یہی کافی ہے (کفی، یکفی، کفایہ سے اور اس سے استغناء عن السؤال اور کافی ہونے کا مفہوم پیدا ہوتا ہے)۔

فی الامی..... حضور کے اُمی ہونے کی صورت میں۔ اُمی کی کئی توجیہ ہیں: ایک تو یہ کہ اُم کی طرف منسوب ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے والد ماجد پہلے فوت ہو گئے تھے اور آپ والدہ ماجدہ کی گود میں رہ گئے۔ یا مکہ معظمہ جس کو اُم القرئی کہتے ہیں۔ یا اُم العرب قبائل عرب کی طرف۔ جو اکثر خط و کتابت اور حساب نہیں جانتے منسوب ہیں اور اصل میں اُمی کے معنی وہ شخص جو پڑھا لکھا نہ ہو۔

معجزۃ..... معجزہ کوئی امر جو بطور خرق عادت پیغمبر سے بمقابلہ منکرین نبوت ظہور میں آئے۔
بالعلم کہ آنحضرت ﷺ علم سے متصف ہیں۔

فی الامی..... اُمی ہوتے ہوئے بھی (اُمی سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اس ماحول میں رہے کہ جہاں بظاہر علم کی کوئی روشنی نہ تھی اور آپ نے کسی انسان کے سامنے زانوئے تلمذتہ نہیں کیا)۔

فی الجاہلیہ..... زمانہ جاہلیت میں ہوتے ہوئے جو قبل از اسلام ہے۔
التادیب..... با ادب ہونا زمانہ تبلیغ رسالت میں۔

فی الیتیم..... حالت یتیمی میں بے پدر رہ جانا۔

ترجمہ:

آپ کا ہر طرح کا علم باوجودیکہ آپ اُمی و ناخواندہ محض تھے کافی ہے اور یہ کہ آپ بحالت یتیمی کے نہایت با ادب تھے۔

تشریح:

النبی الامی کی صداقت کی اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہوگی اور یہی ایک معجزہ کافی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کبھی کسی کے سامنے زانوئے تلمذتہ نہیں کیا۔ جاہلیت کے ماحول میں پرورش پائی مگر اس کے باوجود آپ میں (خدا داد) علم تھا اور یتیمی کی حالت میں رہ کر (کہ جہاں تربیت میسر نہیں ہوتی) آپ زیور ادب سے آراستہ تھے۔ حقائق و اسرار دین رموز کائنات اصول عقائد نکات اخلاق اور شریعت کی تکمیل و تاسیس کے طریقے سب کو سکھائے۔ اسلام کی اشاعت کا حقیقی سبب معجزہ قرآن اور معجزہ سیرت ہے۔ یہ علم لدنی اور یہ اخلاق و آداب محض تعلیم ربانی ہے۔

افادہ:

آنحضرت ﷺ کے بارے میں اُمی کا ترجمہ اُن پڑھ کرنا سوء ادب ہے۔ سرکار رسالت مآب ﷺ کسی انسان سے یقیناً نہیں پڑھے بلکہ خود خداوند تعالیٰ سے تعلیم حاصل کی ہے جیسا کہ یہ حدیث بھی روشنی ڈالتی ہے:

علمی ربی فاحسن تعلیمی و ادبی ربی فاحسن تادیبی

”مجھے میرے رب نے اچھی تعلیم دی اور اچھے ادب سے مزین فرمایا۔“

خاک و براوج عرش منزل
اُمی و کتاب خانہ در دل (فیضی)

الْفَصْلُ التَّاسِعُ

فِي طَلَبِ مَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ تَعَالَى وَ شَفَاعَةِ مِّن رَّسُولِ اللَّهِ ﷺ
فصل نویں بیان میں اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگنے کے اور طلب کرنے میں

شفاعت کے رسول اللہ ﷺ سے

شعر..... 142

خَدَمْتُهُ بِمَدِيحٍ اسْتَقِيلُ بِهِ
خدمت کر دم بدیجی تا بہ بخشند گناہ
ہے دعا اللہ سے مدح رسالت کے طفیل
خدمت کیتی نال مدح میں بخشے جرم ستاری

I serve the Prophet with an eulogy, by means of which I ask to be pardoned for the sins of my life, that passed in writing verses on other subjects and in serving others;

حل لغات:

خدمتہ میں نے آپ کی خدمت کی (نعت کی) (خدمت خدمتہ سے فعل ماضی واحد متکلم)۔
بمدیج قصیدے کے ساتھ (مدیج کے معنی وہ چیز کہ جس کے ذریعے مدح کی جائے یعنی قصید اور اس کی جمع مدائح آتی ہے)۔

استقیل ... میں معافی چاہتا ہوں یا میں کم کرنا چاہتا ہوں (استقالہ سے)۔

بہ ... اس قصیدے کے طفیل اُس ہستی مقدس سے۔

ذنوب عمر عمر بھر کے گناہ (ذنوب ذنوب کی جمع ہے)۔

مضی جو گزری ہے گزشتہ میں ہوئے۔

فی الشعر والخدم ... شعر و شاعری اور خدمت امرا میں۔

والخدم اور خوشامد میں جمع خدمت: نوکری۔

ترجمہ:

میں نے آپ کی خدمت مدح سے اس لئے کی ہے کہ عفو ہو جائیں وہ گناہ جو اتنی عمر میں کئے ہیں یعنی شعر کہتا رہا ہوں اور خدمت کی ہے دولت مندوں کی۔

(مدح رسول ﷺ) کی جو خدمت میں نے انجام دی ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ خدمت امراء اور بلا مقصد شعر و شاعری میں جو وقت گزرا ہے اس کے ذریعے عمر بھر کے گناہوں کی معافی چاہتا ہوں۔ یعنی میں نے حضور کی مدحت کر کے اس ذریعہ سے اُس عمر کے گناہوں کی معافی طلب کی ہے جو فضول شعر گوئی اور اہل دنیا کی خدمتوں میں ضائع ہوئی۔

تشریح:

نعت رسول ﷺ محض نعت نہیں ہے بلکہ ایک خدمت ہے اور خدمت اطاعت رسول اور اتباع سنت کی متقاضی ہے۔ خادم وہی ہو سکتا ہے جو اپنے مخدوم کا مطیع ہو۔ اگر خدمت امراء اور ہجو یہ شعر و شاعری جیسے گناہ کا ارتکاب ہوا ہے تو مدح رسول کے ذریعے اس کا کفارہ ادا کیا جائے۔

شعر..... 143

اِذْ قَلَّدَانِي مَا تُخْشَى عَوَاقِبُهُ
کردہ غل در گردنم عصیاں و می ترسم ازاں
مال دنیا کی طمع، شہرت کا لالچ، حب زر
جدوں قلابہ گردن میری شعر تے خدمت پایا

Since my services to other have burdened me with a trouble, of the evil consequences of which I am afraid, as though I were, on the account, a camel led as a victim to a sacrifice.

حل لغات:

اذ جب کہ اس لئے۔

قلدانی ان دونوں (شاعری اور خدمت اہل الدنیا) نے میرے گلے میں رسی یا پٹہ ڈال دیا ہے (قلد کے باب تفصیل یعنی تقلید بمعنی گلے میں رسی ڈالنا ہے فعل ماضی ثنویہ غائب اور فی ضمیر واحد متکلم) پٹہ اس جانور کے گلے میں ڈالا جاتا ہے جو جانور حج پر ذبح کیا جاتا ہے۔

ما تخشى جس سے خوف ہے مجھے ڈر لاحق ہے۔

عواقبہ۔۔۔ اس کے انجام کا (عواقب جمع ہے عاقبت کی بمعنی انجام)۔

کائناتی۔۔۔ گویا کہ یقیناً میں ہوں۔

بہما۔۔۔ ان دونوں (شاعری اور خدمت امراء) کے ساتھ۔

ہدئی۔۔۔ قربانی کا جانور کہ جو موقع حج پر مکہ میں ذبح کیا جائے۔

من النعم۔۔۔ جانور میں سے چار پایہ سے (نعم کی جمع انعام ہوتی ہے اور اس کے معنی اونٹ، بھیڑیں یا دیگر مویشی کے ہیں) اور یہ مذکر و مؤنث دونوں طرح مستعمل ہوتا ہے۔

ترجمہ:

کیونکہ میرے گلے میں پٹہ ڈال دیا ہے دونوں باتوں نے جس سے انجام کا خوف ہے۔ گویا ان دونوں باتوں سے میں حیوان ہوں چار پائیوں میں۔

تشریح:

اس لئے کہ ان دو باتوں (شاعری اور خدمت امراء) نے میرے گلے میں ایک پٹہ ڈال دیا ہے کہ جس کے نتائج کا خوف لاحق ہے گویا کہ یقیناً میں ان دو چیزوں کی وجہ سے قربانی کا ایک جانور ہوں (کہ جسے موت سامنے نظر آ رہی ہے۔ یعنی شعر اور ملازمت نے مجھے اسیر گناہ بنا دیا جو موجب ہلاکت ہے۔ حضور علیہ السلام کی شفاعت نے میری دیکھیری کی تو میرا انجام بخیر ہوگا ورنہ ہلاکت کا اندیشہ ہے)۔

شعر.....144

أَطَعْتُ غَيَّ الصَّبَا فِي الْحَالَتَيْنِ وَمَا
برہ ام فرمان غی کودکی در ہر دو حال
حکمتیں بچکانہ مجھ سے بارہا صادر ہوئیں
خورد سالی دی گمراہی تھیں نیا حکم دو حالت

I yielded to the misleading passions of youth, and I hit on nothing but sin and remorse.

حل لغات:

اطعت۔۔۔ میں نے اطاعت کی ہے، فرمانبرداری (اطاعت سے فعل ماضی واحد متکلم)۔

غی۔۔۔ گمراہی۔

غی الصبا۔۔۔ لڑکپن کی گمراہی کی۔

فی الحالَتین۔۔۔ دونوں حالتوں (شاعری اور خدمت) میں۔

وما حصلت۔۔۔ اور میں نے حاصل نہیں کیا (تحصیل سے فعل ماضی واحد متکلم منفی)۔

الا۔۔۔ سوائے مگر۔

علی الاثم۔۔۔ گناہوں پر (الاثم، الاثم بمعنی گناہ کی جمع ہے)۔

الندم۔۔۔ ندامت، پشیمانی۔

ترجمہ:

میں نے لڑکپن کی گمراہی کی اطاعت کی دونوں حالتوں میں اور کچھ حاصل نہ ہوا سوائے گناہوں اور پشیمانی کے۔

میں نے دونوں حالتوں یعنی مدحیہ اور ہجویہ شاعری اور خدمت امراء میں لڑکپن کی گمراہی کی اطاعت کی ہے (اور نتیجہ جو ہونا تھا سو وہ ہوا) پس انجام کار گناہوں پر ندامت اور پشیمانی کے سوا کچھ ہاتھ نہیں آیا۔

تشریح:

ہجویہ شاعری اور امراء کی قصیدہ خوانی میں عمر کا ایک بیش قیمت حصہ جو گزرا ہے صاحب قصیدہ اس کو بچپن کی گمراہی تصور فرماتے ہیں۔ محبوب حقیقی کے ذکر و فکر کے علاوہ جو بھی وقت گزارا جائے وہ نادان بچوں کا بے مقصد کھیل ہے۔ شاعر کو افسوس ہے کہ وہ بادشاہوں کے قصائد لکھتا رہا اور اس میں بے معنی مبالغہ کرتا رہا۔

شعر.....145

لَمْ تَشْتَرِ الدِّينَ بِالدُّنْيَا وَلَمْ تَسْمِ
پس زیانہائے کہ نفس اندر تجارت یافتہ
کاں دنیا دین نہ بخرد و تلفتہ می خرم
دین دنیا کے عوض بیچا بھی ہے رنج و غم
دنیا تھیں اس دین نہ کھٹیا نہ کھٹن فرمایا
بہت زیاں خسارت نفسے و بچ تجارت پایا

Ah! the loss sustained by my soul in his dealing, for he neither exchanged faith for worldly goods nor negotiated for it.

حل لغات:

فی۔۔۔ پس اے افسوس!

خسارة نفسی۔۔۔ میرے نفس کا خسارہ نقصان، ٹوٹا (خسارہ بمعنی نقصان)۔

فی تجارتھا۔۔۔ نفس کا تجارت میں (ہا کی ضمیر نفس کے لئے ہے)۔

لم تشتتر۔۔۔ نہیں خریدا (اشتتری سے نفی جہد بلم)۔

الدین۔۔۔ دین کو (مفعول)۔

ولم تسم اور نہ ہی خریدنے کی بولی دی (نام سوم سے نفی محمد بلم) یا خریدنے کے متعلق سوچا تک 'تخمینہ کرنا' قیمت لگانا۔

ترجمہ:

بڑا افسوس ہے کہ نفس کو تجارت میں بڑا نقصان ہوا کہ دین کو شہ خرید دینا کے عوض اور مول نہ لیا۔

تشریح

افسوس! میرے نفس کو اپنی تجارت میں بہت خسارہ ہوا، افسوس اس نے دین کو دنیا کے عوض نہ خریدا اور نہ خریدنے کے لئے کچھ سوچا۔ (اس شعر میں ایسا مبالغہ ہے جو کسی سے مخفی نہیں ہے اور اس بات کی طرف اشارہ بھی ہے کہ دنیا اور دنیا کو جمع کرنا ممکن ہے۔ بعض اہل اشارہ نے کہا ہے کہ اس نے دین کو دنیا کے ساتھ تبدیل نہیں کیا۔) اس سے زیادہ کیا زیاں کاری ہوگی کہ تو نے دین کو دنیا کے عوض میں خریدا نہ کیا بلکہ ارادہ خرید بھی نہ کیا۔

شعر..... 146

وَمَنْ يَبْعَ اجْتِلًا مِنْهُ بِعَاجِلِهِ
 بر کہ عقی را بدنیامی فروشد خاسر است
 بچ ڈالا آخرت کو جس نے دنیا کے عوض
 بے کو دین بہ دنیا و بچے خاسر نام سداوے

He, who sells his future lot in the next world for his present worldly good, will find himself defrauded both in the sale and in the negotiation.

حل لغات:

ومن یبع اور جو شخص بیع کرتا ہے، بیچتا ہے (بیع دراصل یُباع تھا مگر شرط کی وجہ سے ہی حرف علت محذوف ہو گیا اور اخیر میں جزم آگئی)۔

اجلاً..... دیر سے ملنے والا ثواب، ثواب آخرت (اجل سے اسم فاعل ہے)۔

منہ... اس سے اس کے بدلے میں۔

بعاجلہ جلدی نفع دینے والی چیز دنیا، مفاد۔ عاجلہ۔

یمن . ظہر ہو جاتا ہے (دراصل یُیمنُ تھا، شرط کی وجہ سے اس کی یہ صورت بُیْع کی طرح ہوئی)۔

لہ اس شخص کے لئے۔

الغنم . بڑا نقصان۔

فی بیع . . . ہر عام خرید و فروخت میں۔

وفی سلم بیع سلم میں (بیع سلم وہ خریداری ہے کہ جس میں قیمت پہلے ادا کر دی جائے لیکن مال وعدہ پر بعد میں لیا جائے)۔

ترجمہ:

(جو شخص آخرت کے نفع کو دنیا کے نفع پر پہنچتا ہے اس کو نقصان ہی ظاہر ہوتا خریداری موجود اور آئندہ میں۔)

جو شخص اپنی آخرت کو دنیا کے بدلے بیچے گا، اس کو نقد و ادھار دونوں صورتوں میں نقصان ظاہر ہوگا۔

تشریح:

نیک اعمال کا صلہ دنیا اور آخرت میں ملتا ہے۔ دنیا میں صلہ کا ملنا بیچ کا حکم رکھتا ہے کیونکہ نیک عمل کرنے کے ساتھ ہی صلہ مل گیا اور آخرت میں نیک عملوں کی جزا میں مدارج عالیہ کا ملنا مسلم کا حکم رکھتا ہے۔

جس شخص نے کوئی نیک عمل نہیں کیا اور دنیا کے دھندوں میں لگا رہا اُسے نہ دنیا میں صلہ مل سکتا ہے اور نہ آخرت میں۔ وہ ہر حال میں خسارے میں رہے گا۔

نوٹ: جائز تجارت کے لئے اس شعر کا ایک دفعہ ہر نماز کے بعد پڑھنا تاجر کو خرید و فروخت میں نفع دیتا ہے۔

شعر..... 147

اِنْ اَبَ ذَنْبًا فَمَا عَهْدِي بِمُنتَقِضٍ
 گر گنہ کردم بے من عہد را نشکستہ ام
 گرچہ ہوں عاصی مگر اس عہد پر قائم ہوں میں
 سرور تھیں میں قول نہ بھناں توڑے عاصی ہو یا

مِّنَ النَّبِيِّ وَلَا حَبْلِي بِمُنْصَرَمٍ
 با پیمرِ جبل دینِ مصطفیٰ نبریدہ ام
 کہ رسول اللہ کے دامن سے لپٹوں گا بہم
 سوئی امیدے دی وچ دھاگا ختمِ نبیاں پرویا

If I have committed any crime, my covenant with the Prophet is not likely to be violated; nor is ever my rope of relation to him likely to be severed.

حل لغات:

ان اگر (حرف شرط)۔

ات میں لاؤں میں کروں (ات صیغہ متکلم ہے اور اتی یاتی سے ہے لیکن حرف شرط کی وجہ سے ی گرائی ہے)۔

ذنباً گناہ (ذنب واحد ہے اور اس کی جمع ذنوب ہے)۔

فما عہدی..... پس نہیں میرا عہد۔

ذمّة..... امان معاہدہ ضمانت۔

منہ .. نبی کریم سے۔

بتسمیتی . میرے نام رکھنے کی وجہ سے (تسمیہ کے معنی نام رکھنے کے ہیں)۔

محمداً . محمد (نام رکھنے کی وجہ سے)۔

وہو۔۔ اور وہ (علیہ السلام) ہیں۔

اوفی .. بہت زیادہ پورا کرنے والے (وفا سے اوفی اسم تفصیل ہے)۔

اَوْفَى الْخَلْقِ..... ساری مخلوق سے زیادہ وفا کرنے والے۔

بالذمم..... ذمّوں، ضمانتوں، معاہدوں کو (ذمم، ذمہ کی جمع ہے)۔

ترجمہ:

کیونکہ میرے واسطے آپ کا عہد ہے بسبب اس کے کہ میرا نام محمد ہے اور آپؐ زیادہ پورا کرنے والے ہیں خلقت سے عہدوں کو۔

(کیونکہ میرا نام محمد ہے مجھے میرے حضور کے حضور میں امن لازمی ہے۔ اسی لئے حضورؐ اپنے وعدہ کے وفا کرنے میں اوفی الخلق ہیں۔ تمام مخلوق سے زیادہ وفا کرنے والے ہیں۔)

تشریح:

(مجھے بخشش کی امید اس وجہ سے ہے کہ) میرے واسطے (امین مکہ) محمد مصطفیٰ ﷺ کا ایک عہد ہے اور آنحضرت ﷺ خدا میں سب سے زیادہ ایقائے عہد کرنے والے ہیں۔ یاد رہے میرا وہ عہد آنحضرت کا ہمنام ہونا ہے (چونکہ میرا نام بھی آنحضرت ﷺ کے ”محمد“ ہے لہذا یقیناً نبی کریمؐ اپنے نام کی لاج رکھتے ہوئے میری شفاعت کریں گے۔ یہاں خیال عہد شکنی ممکن نہیں ہے کیونکہ آنحضرتؐ وفائے عہد میں تمام خلق سے بہت بڑے ہوئے ہیں۔

ایک روایت کے مطابق حضورؐ نے فرمایا: جس کا (نام) محمد یا احمد ہو گا تو میں اس کی شفاعت کروں گا۔ ابن عباسؓ راوی ہیں: ”قیامت کے دن نادیدہ گائے گا کہ جس کا نام محمد یا احمد ہے وہ کھڑا ہو اور جنت میں داخل ہو جائے۔“

ایک اور حدیث میں وارد ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: ”ہمارے پاس جبرئیل آئے اور کہا حضورؐ اللہ سلام فرماتا ہے اور بشارت دیتا ہے کہ میرے عزت و جلال کی قسم جس کا نام آپ کے نام پر ہو گا اُسے میں جہنم کا عذاب نہ دوں گا۔“ علامہ قاضی عیاض شفاء میں فرماتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے بخشش و رحمت کرتے ہیں اس پر جس کا نام محمد یا احمد ہو۔ نام محمد ایسا اسم کریم و شریف ہے کہ اشرف اسماء حضورؐ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس نام کو حضور کے اخص اسماء سے بنایا۔ چنانچہ آدم علیہ السلام کی کنیت ابو محمد رکھی گئی اور حضورؐ بھی ہمیشہ فرامین و احکام میں من محمد رسول اللہ ہی تحریر فرماتے۔“

ذمّة..... امان معاہدہ ضمانت۔

منہ .. نبی کریم سے۔

بتسمیتی . میرے نام رکھنے کی وجہ سے (تسمیہ کے معنی نام رکھنے کے ہیں)۔

محمداً . محمد (نام رکھنے کی وجہ سے)۔

وہو۔۔ اور وہ (علیہ السلام) ہیں۔

اوفی .. بہت زیادہ پورا کرنے والے (وفا سے اوفی اسم تفصیل ہے)۔

اَوْفَى الْخَلْقِ..... ساری مخلوق سے زیادہ وفا کرنے والے۔

بالذمم..... ذمّوں، ضمانتوں، معاہدوں کو (ذمم، ذمہ کی جمع ہے)۔

ترجمہ:

کیونکہ میرے واسطے آپ کا عہد ہے بسبب اس کے کہ میرا نام محمد ہے اور آپؐ زیادہ پورا کرنے والے ہیں خلقت سے عہدوں کو۔

(کیونکہ میرا نام محمد ہے مجھے میرے حضور کے حضور میں امن لازمی ہے۔ اسی لئے حضورؐ اپنے وعدہ کے وفا کرنے میں اوفی الخلق ہیں۔ تمام مخلوق سے زیادہ وفا کرنے والے ہیں۔)

تشریح:

(مجھے بخشش کی امید اس وجہ سے ہے کہ) میرے واسطے (امین مکہ) محمد مصطفیٰ ﷺ کا ایک عہد ہے اور آنحضرت ﷺ خدا میں سب سے زیادہ ایقائے عہد کرنے والے ہیں۔ یاد رہے میرا وہ عہد آنحضرت کا ہمنام ہونا ہے (چونکہ میرا نام بھی آنحضرت ﷺ کے ”محمد“ ہے لہذا یقیناً نبی کریمؐ اپنے نام کی لاج رکھتے ہوئے میری شفاعت کریں گے۔ یہاں خیال عہد شکنی ممکن نہیں ہے کیونکہ آنحضرتؐ وفائے عہد میں تمام خلق سے بہت بڑے ہوئے ہیں۔

ایک روایت کے مطابق حضورؐ نے فرمایا: جس کا (نام) محمد یا احمد ہو گا تو میں اس کی شفاعت کروں گا۔ ابن عباسؓ راوی ہیں: ”قیامت کے دن نادیدہ گائے گا کہ جس کا نام محمد یا احمد ہے وہ کھڑا ہو اور جنت میں داخل ہو جائے۔“

ایک اور حدیث میں وارد ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: ”ہمارے پاس جبرئیل آئے اور کہا حضورؐ اللہ سلام فرماتا ہے اور بشارت دیتا ہے کہ میرے عزت و جلال کی قسم جس کا نام آپ کے نام پر ہو گا اُسے میں جہنم کا عذاب نہ دوں گا۔“ علامہ قاضی عیاض شفاء میں فرماتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے بخشش و رحمت کرتے ہیں اس پر جس کا نام محمد یا احمد ہو۔ نام محمد ایسا اسم کریم و شریف ہے کہ اشرف اسماء حضورؐ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس نام کو حضور کے اخص اسماء سے بنایا۔ چنانچہ آدم علیہ السلام کی کنیت ابو محمد رکھی گئی اور حضورؐ بھی ہمیشہ فرامین و احکام میں من محمد رسول اللہ ہی تحریر فرماتے۔“

شعر..... 148

فَإِنْ لِي ذِمَّةٌ مِنْهُ بِتَسْمِيَّتِي
عہد او دارم کہ نام من محمد کردہ اند
آپ خود ضامن ہیں میرے جبکہ ہوں ان کا غلام
میرا نام محمد دھریا قول کیوں میں توڑاں

For, I have a security from him in my being called Mohammad; while he is the most faithful of mankind as regards the fulfilment of his promises.

حل لغات:

فان پس تحقیق۔

لی ... میرے لئے۔

شعر..... 149

اِنْ لَّمْ يَكُنْ فِيْ مَعَادِيْ اِخْذَا ۱۰ بِيْدِيْ
گر ز فضل و کرم میری دست گیری ان کے ہاتھوں ہے میری
فَضْلًا وَّ اِلَّا فَقُلْ يَا زَلَّةَ الْقَدَمِ
ور نگیر دوائے بر من چوں بلغزائم قدم
وہ اگر رحمت نہ فرمائیں کدھر جائیں گے ہم
قدم میرے جھڑپوں صراطوں دوزخ تھیوے ڈیرا

If he should not at my resurrection lift me up with the hand, out of kindness, then I shall have to say to myself; "O, how perilous is the slip of the foot!"

حل لغات:

ان لم یکن..... اگر آپ نہ ہوں۔
فی معادی..... میری آخرت میں میرے مرنے کے بعد (معاد، عاد، یعود سے اسم ظرف بمعنی لوٹنے کی جگہ)
اخذاً بیدی..... میری دستگیری کرنے والا، میرا ہاتھ تھامنے والا (اخذاً— اخذ پکڑنا سے اسم فاعل ہے)۔
فضلاً..... اپنے فضل سے۔
والا..... وگرنہ ورنہ تو تو۔
فقل..... پس تو کہہ دے کہہ مجھے۔

یا زلة القدم..... افسوس قدموں کی لغزش، اے پھسلے ہوئے قدم کے (زلة— زل بمعنی لغزش کھانا، پھسلنا سے)
ارتکاب معاصی، شامت اعمال یعنی اے لوگو میری لغزش قدم اور گناہوں کی شامت کو دیکھو۔

ترجمہ و تشریح:

(میرا بس ایک ہی سہارا ہے اور وہ شفاعت رسول کا ہے لیکن) اگر حضور سرور کائنات ﷺ نے بھی بروز محشر از راہ فضل و کرم میری دست گیری نہ فرمائی تو (پھر کوئی ٹھکانہ نہیں) تو کہہ دینا افسوس قدموں کی لغزش۔ (تو اے مخاطب! تم مجھے کہو: یعنی یہی کہہ دینا کہ ہائے میرے قدموں کی لغزش یعنی میری قسمت۔ یہ میرا ہی قصور ہوگا۔ پھر میرے لئے کوئی جائے پناہ نہ ہوگی۔ حاصل یہ کہ اگر میری شامت اعمال کے باعث آنحضرت میرے حال پر قیامت کے دن رحم نہ فرمائیں گے تو بڑی ذلت و خواری حاصل ہوگی۔ بہر کیف میری نگاہیں تو آنحضرت ﷺ کی شفاعت کی طرف لگی ہوئی ہیں اور مجھے امید ہے کہ آپ ضرور شفاعت فرمائیں گے۔)

شعر..... 150

حَاشَاہُ اِنْ يُحْرَمَ الرَّاجِیْ مَکَارِمَہُ
دور باد اگر کند نومید ہر امیدوار
اَوْ یَرْجِعَ الْجَارُ مِنْهُ غَیْرَ مُحْتَرَمٍ
یا کہ از دے باز گردد جار غیر محترم
حاشا للہ ہو نہیں سکتا کبھی ان کا غلام
لوٹ جائے ان کے در سے یونہی بے نیل مرم
ایہ گل دور امیدواراں دی نبی امید کراوے
یاں ہمسایہ اسدے کولوں بے عزت ہو جاوے

He, the Prophet, is far from denying his protection to him who hopes to get it from him, or allowing his protege to return from him dishonoured.

حل لغات:

حاشا..... آپ کی ذات اقدس ہرگز ایسی نہیں (کلمہ استثنا) ہرگز وہ ہستی ایسی نہیں۔
ان یحرم..... کہ محروم رہ جائے۔

الراجی..... امیدوار کو (رجا بمعنی امید سے اسم فاعل بمعنی امید کرنے والا، آس لگانے والا)۔
مکارمہ..... آپ کی بخششوں کا، آپ کی فیض کی خوبیوں کا (مکرم کی جمع ہے مکارم)۔
یوجع..... لوٹ جائے یہ کہ لوٹے۔

الجار..... آرزو مند، قرب والا، پناہ چاہنے والا۔
منہ..... آپ کے ہاں سے ان کی بارگاہ سے۔

غیر محترم..... بغیر احترام کئے گئے بے توقیر، مایوس بے نیل مرام (محترم، احترام سے اسم مفعول جس کا احترام کیا گیا)۔

ترجمہ:

حضور نبی کریم کی ذات اقدس ایسی ذات نہیں کہ آپ کی بخششوں کا امیدوار محروم کیا جائے یا یہ کہ پناہ کا طالب آپ کے در سے بے توقیر لوٹے (بلا احترام واپس ہو)۔

تشریح:

شاعر کا مطلب یہ ہے کہ میرا یہ خیال کرنا کہ شاید میں محروم رہ جاؤں غلط ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ کی درگاہ عالیہ سے کوئی ارادت مند بلا عطائے خلعت الطاف و کرم واپس نہیں آتا۔ پھر میں کس طرح محروم رہ سکتا ہوں۔

الکریم لا یخیب من اطمعہ

”سخی آدمی کسی امیدوار کو محروم نہیں کیا کرتا۔“

حاصل یہ کہ اللہ سبحانہ نے آپ کو اس سے پاک و منزہ کیا ہے کہ امیدوار مکارم اخلاق آنحضرت ﷺ محروم

رہے یا جو ان کے سایہ عنایت و حمایت آگیا ہے ذلیل و خوار ہو اور آنجناب اس کے حال پر توجہ نہ فرمائیں۔ آپ کی ذات مقدس سرچشمہ فیض ہے جہاں سے کوئی امیدوار ناکام واپس نہیں آتا۔ آمنا و صدقنا!

شعر..... 151

وَمُنْذُ الزَّمْتُ افْكَارِي مَدَائِحَهُ
زائکہ من مشغول کردم فکر خود در مدح او
وَجَدْتُهُ لِحْلَاصِي خَيْرَ مُلْتَزَمٍ
بر خلاص خود و را خوش یافتم من ملتزم
اور پھر میری بریت کے لئے بھی ہے لازم
تاں میں مدح رسول دی کیتی کر کے فکر گھنیرے
جو ایہ ہوگ خلاصی میری اوکھے وقت بھلیں

Since I devoted my thoughts to his praises, I have found him to be the best asylum for my salvation.

حل لغات:

و اور۔

منذ..... جب سے۔

الزمت..... میں نے لازم کی (الزام بمعنی کسی چیز کو کسی سے وابستہ چسپاں کر دینا) سے فعل ماضی واحد متکلم۔

افکاری..... اپنے افکار (فکر کی جمع ہے) اپنے فکر و تخیل کو۔

مدائحه..... آپ کے مدحیہ قصائد (مدائح۔ مدح کی جمع ہے) آپ کی نعت گوئی۔

وجدته..... میں نے پائی میں نے آپ کو پایا۔

لخلاصی..... اپنی نجات کے لئے۔

خیر ملتزم..... بہترین جائے پناہ، بہترین ضامن، ذمہ دار (مادہ لازم کے باب افتعال یعنی التزام بمعنی کسی کا کسی چیز کو اپنے ذمہ لینا سے اسم فاعل)۔

ترجمہ:

اور میں نے جیسے آپ ﷺ کی مدح میں فکر کو لازم کر لیا ہے۔ آپ ﷺ کو اپنی خلاصی کے واسطے بہت اچھا ذمہ دار پایا ہے۔

(جب سے میں نے اپنے افکار میں حضور ﷺ کی نعت گوئی لازم کی میں سمجھتا ہوں کہ میں نے بہترین جائے پناہ لی۔)

تشریح:

جب سے میں نے اپنے شعری افکار اور تخیل کو آنحضرت ﷺ کی ذات پاک سے مختص کر کے ان کی شان

اقدس میں نعت گوئی شروع کی ہے اسی وقت سے مجھے اپنی نجات (کی کوئی فکر نہیں کیونکہ اس) کا میں نے آنحضرت کو بہترین ضامن و ذمہ دار پایا ہے (اپنی نجات کا بہترین معاون پایا)۔
نوٹ: اشارہ ہے کہ فالج کی بیماری جاتی رہی یا عذات دوزخ سے نجات کے کفیل ہو گئے۔ اس شعر کا وظیفہ ملزم قیدی کو قید سے رہائی دیتا ہے۔

شعر..... 152

وَلَنْ يَّفُوتَ الْغَنَى مِنْهُ يَدٌ تَرَبَّتْ
دست درویش از غنایا نعمتش خالی نہ شد
إِنَّ الْحَيَا يُنْبِتُ الْأَزْهَارَ فِي الْأَكَمِ
زائکہ از باراں بروید گل بہ بالائے اکم
اس پہ رحمت کی گھٹائیں ہیں برتی دمدم
مینہ و سادے ٹیپاں اُتے سبزہ رنگ بہاری
فوت نہ کرسی سرور عالم محتاجاں تھیں یاری

His bounty will never escape from my hand, which has ruined itself with sins, for the rain causes flowers to bloom on rocks.

حل لغات:

لن يفوت..... وہ ہرگز فوت یعنی ضائع نہ کرے گا (فات، يفوت، فوت، فوتنا بمعنی ضائع کرنا)۔

الغنى..... دولت، استثناء۔ لغوی معنی تو نگری، فراخ دستی، بے پرواہی کے ہوتے ہیں یہاں مراد شفاعت حضور اکرم۔

منہ..... آپ سے۔

يد..... ہاتھ۔

تربت..... جو مٹی پر پہنچا، مٹی سے بھر گیا (قرب بمعنی ہاتھوں کا مٹی سے بھر جانا سے ہے)۔

ان الحيا..... بے شک بارش۔

ينبت..... اُگاتی ہے۔

الازهار..... کلیوں کو ٹپلوں کو شگوفہ پھول (زهرة کی جمع ہے)۔

فی الاکم..... ٹیلوں پر پہاڑ کی چوٹیوں پر (جمع اکمہ)۔

راس العجل..... پہاڑ کی چوٹیوں پر۔

لفظی ترجمہ:

اور ہرگز بے نیازی فوت نہ ہوگی اس ہاتھ کی جو خاک پر پہنچا جس نے وسیلہ آپ کا لیا کیونکہ مینہ ٹیلوں پر سبزہ پیدا کرتا ہے۔

ترجمہ:

- اس شعر کے دو طرح سے معنی ہو سکتے ہیں:
- 1- خاک سے بھرے ہوئے ہاتھ یعنی جس مفلس نے دولت استغنا آنحضرت ﷺ سے حاصل کی ہے وہ ضائع نہیں ہوگا۔ بے شک ابرکرم تو ٹیلوں پر بھی پھولوں کو اگا دیتا ہے یعنی حضور کی سخاوت سے کوئی مفلس ہرگز محروم نہ رہے گا۔ بے شک بارش ٹیلوں پر بھی پھول اگاتی ہے۔
- 2- جس ہاتھ نے آنحضرت ﷺ کے مرقد مبارک کو مس کر لیا اس شخص کے ہاتھ سے غنا اور بے نیازی کبھی نہیں جائے گی کیونکہ ابرکرم جب برستا ہے تو یقیناً ٹیلوں اور پہاڑ کی چوٹیوں پر بھی شکوفوں اور پھولوں کو اگا دیتا ہے۔

جس طرح بارش کا اثر باغ اور ٹیلوں پر یکساں پہنچتا ہے اسی طرح حضور علیہ السلام کا فیض ادنیٰ اور اعلیٰ پر یکساں ہے۔ پس اس حالت میں کوئی ناامیدی نہیں ہے۔ جب یہ حال ہے تو کوئی ناامید کیوں ہو۔

افادہ:

یہاں غنا سے مراد مادی دولت و ثروت نہیں بلکہ دل کی غنا ہے اور یہ جسے دولت استغنا میسر ہو اس کی نظر شاہوں پر بھی نہیں اٹھتی۔

حضرت ابوذر غفاریؓ صحابہ کرام میں استغنا کی ایک جیتی جاگتی تصویر تھے۔ اس شعر کو لکھ کر سب سے بلند درخت پر باندھنا باغ کو سرسبز رکھتا ہے۔

شعر..... 153

وَلَمْ أَرِدْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا الَّتِي افْتَطَفْتُ
مَنْ نَحَىٰ خَوَاهِمَ مَتَاعِ مَالٍ وَ دُنْيَا چوں زہیر
مِجھ کو دنیا کی نہیں خواہش کہ مانند زہیر
مَدَحِ کہنِ تھیں متکدا ناہیں لذت دنیا فانی

I did not covet the acquisition of the flowery wealth of the world which the hands of Zuhair plucked through his praises of Haram.

حل لغات:

ولم أرد۔۔۔ اور میں نہیں چاہتا (اراد۔ ارادۃ سے)۔
زهرة الدنيا اس مدح سرائی کے بدلے میں دنیا کی وہ تازگی، متاع دنیا۔
التي۔۔۔ کہ جو۔

افتطفت..... چتی یا حاصل کی (قطف کے باب افعال سے فعل ماضی)۔

یدَا زہیر..... زہیر کے دونوں ہاتھوں نے (یدَا دراصل یدان تھا ان تثنیہ بوجہ اضافت گر گیا ہے)۔
زہیر..... زہیر بن ابی سلمہ دور جاہلیہ کا مشہور شاعر ہے اور اس کا قصیدہ المعلقات السبع میں شامل ہے۔ اس نے اپنے قصائد میں ہرم بن سنان کی مدح سرائی کی ہے۔ زہیر کے بیٹے حضرت کعبؓ نے اسلام لا کر حضور سرور کائنات ﷺ کی شان میں قصیدہ بانٹ سعاد کہا جس پر آپؐ نے اپنی چادر مبارک اُن کو عطا کی تھی۔
بما اثنی..... قصیدے کے بدلے میں مدح و ثنا کے بدلے میں۔
ہرم بن سنان..... زہیر شاعر کا مدوح ہے اور اس نے دو برس پیکار قبیلوں میں صلح کرا دی تھی جس پر زہیر نے اپنا معرکہ الآراء قصیدہ کہا ہے۔

ترجمہ:

اور میں نہیں چاہتا ہوں دنیا کے منافع جیسے زہیر شاعر کے ہاتھوں نے میوے چنے ہرم (بن ہشام) کی ثناء کہنے میں۔

(میں دنیا کا پھول (زیب و زینت) نہیں چاہتا جس کو زہیر کے ہاتھوں نے ہرم کی تعریف کر کے چن لیا۔
یعنی میں اس نعت سے دنیا کی اس متاع کی (جس کو زہیر کے ہاتھوں نے ہرم کی تعریف سے حاصل کیا) خواہش نہیں رکھتا۔)

تشریح:

(آنحضرت ﷺ کی مدح و ثنا میں نے محض خلوص اور دل کی انتہائی گہرائیوں سے کی ہے اور) مجھے متاع دنیا کی قطعاً کوئی خواہش نہیں میں زہیر شاعر کی طرح نہیں ہوں کہ جس نے ہرم بن سنان کی مدح سرائی کر کے دونوں ہاتھوں سے دنیا کے منافع اکٹھے کئے تھے۔ میرا مقصد دنیا کا حاصل کرنا نہیں ہے بلکہ میں اس نعت کا صلہ آخرت کی نعت چاہتا ہوں جس سے مراد حضور علیہ السلام کی شفاعت ہے۔ مقصود اعظم میرا حصول درجات آخرت بذریعہ شفاعت نبوی ہے۔

الْفَصْلُ الْعَاشِرُ فِي ذِكْرِ الْمُنَاجَاتِ وَ عَرْضِ الْحَاجَاتِ

فصل دسویں بیان و ذکر مناجات میں اور پیش کرنے میں حاجتوں کے

شعر..... 154

يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَالِي مِنَ الْوُذْبِ
اے گرامی تر ز خلقاں من ندارم طباء
سِوَاكَ عِنْدَ حُلُولِ الْحَادِثِ الْعَمَمِ
جز تو چوں آید قیامت یا بود مرگ تم

اے کریم الخلق! دنیا میں نہیں ملتی اماں
بہتر سبھ خلقت تھیں توں ہی ہو پناہ نہ کائے
جز ترے در کے کہاں ملجا و ماوئی لے عوم
باجھ تہاں وچ خطر عظیمی تے وچ سخت بلائے

O thou, most generous of mankind, I have no one to take refuge with, except thee, on the occurrence of the universal calamity.

حل لغات:

یا اکرم الخلق اے مخلوق میں سب سے زیادہ کرم (کرم فرمانے والے)۔

مالی میرے لئے نہیں ہیں کوئی نہیں۔

سواک تمہارے سوا۔

من ... کوئی ایسا کہ جس کی۔

من الودبہ کہ جس کی میں پناہ لوں (لاذ، یلوذ سے مضارع واحد متکلم)۔

عند ... بوقت۔

حلول نازل ہونے۔

الحادث ... حادثوں بلاؤں، سختی، مصیبت، قیامت۔

العمم عام تمام جو تمام دنیا کو شامل ہو۔

ترجمہ:

اے تمام مخلوق سے بزرگ تر آپ کے سوا میرا کوئی ایسا نہیں جس سے پناہ چاہوں حادثہ عام کے نازل ہونے میں۔

(اے خلق خدا میں سب سے بڑے کریم! آپ کے سوا میرے لئے کوئی نہیں کہ حادثہ عام (قیامت) میں جس سے پناہ حاصل کروں۔) صرف آپ کا ہی بھروسہ ہے۔

تشریح:

میرا تمہارے سوا کوئی سہارا نہیں کہ جس سے حادثہ عام کے نازل ہونے پر (یعنی بروز محشر) پناہ لے سکوں (تمہی میرے سہارا ہو تمہی میری پناہ گاہ ہو اور تمہی سے مجھے شفاعت کی امید ہے)۔ غیب سے خطاب کی طرف رجوع ہے جو زیادہ مؤیر ہوتا ہے جیسا کہ سورہ فاتحہ میں ایسا کہ نعبد۔

خاصیت:

اگر ایک لاکھ اور ایک (100001) دفعہ یہ شعر ان علماء کو جمع کر کے جو صحیح تلفظ سے پڑھتے ہوں پڑھا جائے تو ہر ایک مصیبت رفع ہو جاتی ہے۔

شعر..... 155

وَلَنْ يُّضِيقَ رَسُولَ اللَّهِ جَاهُكَ بِي
يا رسول اللہ جاہت نگ می ناید بمن
إِذَا الْكَرِيمُ تَجَلَّى بِاسْمِ مُنْتَقِمٍ
چون کریم انتقام آرد بار بابِ قہم
آپ کا فضل و کرم میرا شفیع ہو گا ضرور
جب کیا جائے گا میرا احتساب بیش و کم
نال شفاعت گھٹ نہ ہو سی قدر تیرا نت بالا
جدوں کریم تجلی کر سی بدلا گھٹن والا

And O Messenger of God! thy dignity will not grudge my salvation, when the Bountiful God will appear in the capacity of the Punisher, on the day of judgement.

حل لغات:

لن يضيق ... ہرگز تنگ نہ ہوگا، ہرگز مضائقہ نہیں سمجھے گا (ضاق، يضيق سے)۔

رسول اللہ اللہ کے رسول۔

جاہک آپ کا جاہ و مرتبہ۔

بی ... میرے ساتھ۔

إذا ... جب۔

الکریم خداوند کریم۔

تجلی ... جلوہ کرے گا، روشن ہوتا۔

باسم منتقم ... منتقم کے نام کے ساتھ (منتقم - انتقام بمعنی بدلہ لینا سے اسم فاعل ہے۔ یہ اسمائے باری تعالیٰ میں سے خداوند تعالیٰ کا یہ بدلہ لینا بالخصوص کفار سے ہو گا کہ جنہوں نے انبیائے کرام کو بلاوجہ ستایا اور جھٹلایا ہے)۔

ترجمہ:

یا رسول اللہ میری شفاعت کرنے میں آپ کی وجاہت میں اس روز ہرگز تنگی واقع نہیں ہوگی جبکہ خداوند کریم قیامت کے دن منتقم کی صفت میں جلوہ گر ہوں گے۔

تشریح:

اے اللہ کے رسول! بروز محشر کہ جس وقت خداوند کریم (جلال میں ہوں گے اور) منتقم (بدلہ لینے والے) کے نام سے جلوہ افروز ہوں گے تو امید ہے (کہ آپ کریم ہوتے ہوئے میری شفاعت کر دیں گے اور) میرے معاملے میں آپ ایسا کرنے میں ہرگز مضائقہ نہیں سمجھیں گے۔ آپ بروز قیامت بے شمار مومنین مجرمین کی شفاعت

فرمائیں گے۔ مجھ بے کس و غریب کی شفاعت آپ کو کیا دشوار ہوگی۔ یہ شعر نہایت اخلاص و محبت کا پتہ دیتا ہے۔

شعر..... 156

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَ ضَرَّتْهَا
شمر از جود تو دنیا بود با آخرت
وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمَ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ
و ز علومت در دو عالم علم لوح ست و قلم
آپ کے علموں سے ہیں دنیا و دیں کی نعمتیں
جو کچھ لوح قلم وچ لکھیا علم تیرے تھیں تھوڑا

For, among your bounties, are this Lower World, and its rival, the Next; and among your varieties of knowledge, is the knowledge of the Table and of the Pen.

حل لغات:

فان پس بے شک۔
من جودک..... آپ کے بخشش و کرم سے، آپ کے جود و کرم سے۔
الدنیا..... دنیا سے (قائم ہے)۔
و ضررتھا..... اور اس (دنیا) کی سوکن سوت یعنی آخرت ضد۔
ومن علومک..... اور آپ کے علوم میں سے۔
علم اللوح والقلم..... علم لوح و قلم۔

ترجمہ:

آپ ہی کی بخشش سے دنیا اور اُس کی سوت (آخرت) معرض وجود میں آئیں اور لوح و قلم کا عم! آپ (ﷺ) کے علم کا ایک جزو ہے۔ (آپ کے علموں میں سے ہیں)۔

تشریح:

(آپ کی ذات سے بخشش کی امید کیوں نہ ہو جب کہ) آپ ہی کے بخشش و کرم سے دنیا و آخرت کا وجود ہے (اگر آپ نہ ہوتے تو کچھ بھی نہ ہوتا) اور علم لوح و قلم آپ کے علوم میں سے ہے (یعنی آپ کے علوم کا ایک حصہ ہے)۔

اس شعر میں حدیث لولاک لما خلقت الافلاک کی طرف تلمیح ہے۔ حضور کا وجود علت آفرینش ہے۔ عم لوح سے مراد وہ نقوش قدسیہ اور صور غیبیہ ہیں جو اس میں نقش کئے گئے ہیں اور علم قلم سے مراد وہ ہے جو قلم کے ساتھ لوح میں نقش کیا گیا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ آپ کے علوم و معلومات کے علم لوح و قلم ہے۔ جب آپ کی

وسعت جاہ کا یہ حال ہے تو مجھ جیسے بے قدر کی شفاعت آپ کو کیا دشوار ہے۔

خاصیت:

طالب علموں کے لئے اس شعر کو با وضو گیارہ دفعہ پڑھ کر امتحان میں بیٹھنا کامیاب کرتا ہے۔

شعر..... 157

يَا نَفْسُ لَا تَقْنَطِي مِنْ زَلَّةٍ عَظُمَتْ
اے دل از رحمت مشو نومید با جرم بزرگ
إِنَّ الْكَبَائِرَ فِي الْغُفْرَانِ كَاللَّمَمِ
چوں کبائر نزد غفران خدا شد چوں لم
کیوں ہو وہ مایوس جس کے دل میں ہو جب نئی
نفس میرے نومید نہ ہو جے جرم تیرے وچ موئے
بخشن والا فضل کرے گا ہو جاسن گے چھوٹے

O my soul! do not despond on account of any serious fault that may be great; for, enormous crimes, when pardoned, dwindle into small ones.

حل لغات:

یا نفس..... روح اے نفس بدن۔

لا تقنطی..... تو مایوس نہ ہو (تقنطی دراصل تقنطین تھا کیونکہ فعل مضارع واحد مؤنث حاضر سے فعل نہیں ہے لیکن لا اور ی پر جزم آ جانے کی وجہ سے نون گر گیا ہے اور تقنطی قنط قنوط سے ہے)۔

من زلّة..... لغزش سے۔

عظمت..... بزرگی کہ جو بڑی ہو جائے۔

ان الكبائر..... بیشک گناہ کبیرہ (کبائر جمع کبرہ کے ہیں بمعنی بڑے گناہ کہ لائق باز پرس ہیں)۔

فی الغفران..... بخشش و مغفرت میں۔

ک..... مانند۔

للمم..... گناہ صغیرہ کہ جو لائق معافی عام ہیں۔ گناہ کبیرہ یہ ہیں: شرک باللہ، قتل نفس، بغیر حق کسی پاک دامن عورت کو اتہام لگانا، زنا کرنا، لشکر اسلام سے بوقت جنگ کفار کے مقابلہ سے بھاگ جانا، جادو کرنا، یتیم کا مال ظلم سے کھانا، مسلمان والدین کی نافرمانی، صغیرہ گناہ پر مصر رہنا۔

ترجمہ:

اے نفس! تو کسی عظیم خطا، لغزش کے باعث نا امید نہ ہو۔ بے شک بڑے گناہ بخشش (کے سمندر) میں صغیرہ ہوتے ہیں (مغفرت کے لئے گناہ کبیرہ کیا اور صغیرہ کیا ہر دو برابر ہیں)۔

تشریح:

لغزشیں بڑی ہیں اور بہت بڑی مگر اے نفس تو مایوس نہ ہو اور دامنِ امید کو ہرگز نہ چھوڑ کیونکہ (اگر گناہ بڑے ہیں تو ہوا ہی کیا خدا کی بخشش بھی تو بہت بڑی ہے اور) بخشش میں تو بڑے بڑے گناہ چھوٹے اور قابلِ معافی گناہوں کی طرح ہو جاتے ہیں۔ جب دریائے الطاف و کرم جوش زن ہوتا ہے سب گناہانِ کبیرہ و صغیرہ آبِ برد ہو جاتے ہیں۔

لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا (القرآن)

ع دریائے رحمت تو فزوں از گناہ ماست!

شعر..... 158

لَعَلَّ رَحْمَةً رَبِّي حِينَ يَقْسِمُهَا
رحمت رحماں مگر آں دم کہ قسمت میکنند
تَأْتِي عَلَى حَسَبِ الْعِصْيَانِ فِي الْقِسْمِ
بر من آید در خور جرم و گناہ اندر رقم
ہوتی ہیں تقسیم محشر میں خدا کی رحمتیں
جب زیادہ جرم ہوں رحمت بھی خود ہوگی اہم
رحمت حق جاں قسمت ہوسی موجب عصیاں جاسی
شاید جتنے گنہ کہتے جس تہتا رحمت پاسی

Perchance, the Mercy of God, when He will distribute it, will fall to thy lot in proportion to thy disobedience.

حل لغات:

لعل..... حروف مشبہ بالفعل میں سے ہے اور توقع اور اُمید میں تاکید پیدا کرتا ہے۔ پس معنی ہوئے یقیناً امید ہے شاید کہ۔

رحمة ربی..... میرے رب کی رحمت کو۔

حين..... جبکہ۔

يقسمها..... تقسیم ہو، تقسیم کرے گا۔ (يقسم واحد مذكر غائب اور فعل مضارع ہے فاعل یا تو خود ذات باری تعالیٰ یا آنحضرت ﷺ)

حسب العصيان..... میرے معاصی کی مقدار میں گناہوں کی مقدار کے مطابق۔

في القسم..... جمع قسمت بمعنی تقسیم میں، میرے حصہ کے اندر۔

ترجمہ:

امید ہے کہ جب اللہ کی رحمت تقسیم ہوگی تو موافق گناہوں کے ہوگی جس کے گناہ بہت ہوں گے اس پر رحمت بہت ہوگی۔

(اس میں شک نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ جب اپنی رحمت کو تقسیم کرے گا تو رحمت گناہگاروں کے حصہ میں بقدر گناہ آئے گی۔ جتنے گناہ زائد ہوں گے اسی قدر رحمت الہی گناہگار پر زائد ہوگی۔)

تشریح:

امید ہے کہ (روز محشر) جب اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کو (اپنے بندوں پر) تقسیم کریں گے تو اس کا حصہ گناہوں کے مطابق ہوگا (پس اگر میرے گناہ زیادہ ہیں تو انشاء اللہ العزیز رحمت بھی زیادہ حصے میں آئے گی)۔ حافظ شیرازی فرماتے ہیں:

نصیب ما ست بہشت اے خدا شناس برو
کہ مستحق کرامت گناہ گاراند

شعر..... 159

يَا رَبِّ وَاجْعَلْ رَجَائِي غَيْرَ مُنْعَكِسٍ
یا رب اُمیدم بر آور و امگراں بازگوں
لَدَيْكَ وَاجْعَلْ حِسَابِي غَيْرَ مُنْحَزَمٍ
در قیامت نزد تو آں کہ حساب آساں کنم
اے خدا میری امیدوں کو نہ رد فرماؤ
چاہتا ہوں میں تری درگاہ سے عز و نعم
اے رب میرے آس میری نوں نہ توں کریں اضافیں
نخت حساب میرا جد ہو سی آساں کر دکھلائیں

O my Lord! save my hopes from Thee from being frustrated, and make my account of deeds free from faults.

حل لغات:

یارب..... اے میرے رب (دعا کی کلمہ)۔

واجعل..... اور بنا دے، پوری کر دے (فعل امر)۔

رجائی..... میری امید کو۔

غير منعكس..... غیر برگشتہ اُلٹا نہ ہونے والا (منعكس، عکس کے باب انفعال یعنی انعکاس سے اسم فاعل بمعنی اُلٹا ہونے والا)۔

لديک..... اپنے پاس سے، اپنے حضور میں (ظرف مکانی)۔

واجعل..... اور کر دے۔

حساب..... شمار کرنا، گمان کرنا، انتظار کرنا۔

حسابی..... میرا حساب، میرا اعمال نامہ۔

غير منحزم..... ثابت، کارآمد نہ منقطع ہونے والا (منحزم، حرام کے باب انفعال یعنی انحزام سے اسم فاعل)

بمعنی ٹوٹنے والا۔

ترجمہ:

اے میرے خدا! میری امید کو سیدھا رکھ (پورا کر) اور میرے گمان کو منقطع نہ کر۔ (اپنے سامنے اور میرے حساب کو یعنی التجا کو بر لا یو۔)

تشریح:

اے میرے پالنے والے! میری اُمید (کہ جو میں نے تیری بخشش اور رحمت سے لگا رکھی ہے اس) کو الٹا نہ کرنا اور میرے حساب یعنی اعمالِ ناسے کی لاج بھی تمہارے ہاتھ میں ہے اسے منقطع نہ ہونے دیجئے۔ حدیثِ قدسی ہے کہ میں اپنے بندے کے ظن کے مطابق ہوں جو اس کو میرے ساتھ ہے۔

خاصیت:

جو شخص کسی عہدے یا منصب جائز کا امیدوار ہو۔ اس شعر کو ہر نماز کے بعد پانچ دفعہ پڑھے۔

شعر..... 160

وَالْطُّفُ بِعَبْدِكَ فِي الدَّارَيْنِ إِنَّ لَهُ
صَبْرًا مَتَى تَدْعُهُ الْأَهْوَالُ يَنْهَازُ
لطف کن بابتدہ خود ہم بدینا ہم بدیں
زائکہ صبرش نزد سختیا گریزد از سَام
مجھ پہ ہو لطف و کرم دنیا میں اور عقبی میں بھی
صبر کا دامن نہ چھوٹے مجھ سے ہنگام الم
ربا رحمت کر بندے تے اندر دواں جہاناں
ایہ سختی و بچ صبر نہ کردا پڑھدا نا شکراناں

Be kind to thy servant in both the worlds; for, his patience is apt to run away from dangers, whenever they call it forth.

حل لغات:

والطف .. اور لطف و کرم کر (فعل امر ہے)۔

بعبدک .. اپنے بندے پر۔

فی الدارین دونوں جہانوں میں (دنیا و آخرت میں)۔

ان له صبرا .. بے شک اس کے لئے ایک صبر ہے۔

متى .. جب۔

تدعه الاهوال طرح طرح کے خوف اسے بلاتے ہیں۔

ينهازم .. وہ (صبر) بھاگ کھڑا ہوتا ہے (انہزام سے فعل مضارع)۔

ترجمہ:

اے اللہ اپنے بندے پر دونوں جہانوں میں مہربانی فرما بے شک اس کے پاس ایسا صبر ہے کہ جب مصیبتیں اس کے صبر کو پکاریں تو وہ بھاگ جاتا ہے۔ یعنی بے صبر ہو جاتا ہے۔

تشریح:

(اے میرے اللہ! میں تیرا عاجز بندہ ہوں پس تو) اپنے بندے پر دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں لطف و کرم کر کہ (جس میں حوادث سے مقابلہ کرنے کی ہمت نہیں کیونکہ) جب کبھی امور ہانکہ اسے دعوتِ مقابلہ دیتے ہیں تو اس کا صبر (تابِ مقاومت نہ لا کر) بھاگ کھڑا ہوتا ہے۔ ان سے مقابلہ نہیں کر سکتا۔ پس وہ قابلِ رحم ہے۔

فائدہ:

اس شعر کو ہر نماز کے بعد پانچ دفعہ پڑھنا اندوہ و مصیبت کے واسطے باعثِ تسکین ہوتا ہے۔

شعر..... 161

وَأَذِّنْ لِسُحُبٍ صَلَوةٍ مِنْكَ دَائِمَةً
عَلَى النَّبِيِّ بِمُنْهَلٍ وَ مُنْسَجِمٍ
پس درود بے کراں بارانِ ابر رحمت
تا شود ریزان و پاشان از نعیم و از نعم
اور اجازت دے صلوٰۃ و مدح کے بادل کو اب
زور سے برسے رسولِ پاک کے روئے پہ چہم
ربا دے فرمانِ سخاں مینہ درود و سائیں
اتے تربت ختم نمایاں پانی رحمت پائیں

And order perpetual clouds of blessing to descend from thee on the Prophet, charged with every kind of rain, abundant and gentle;

حل لغات:

و .. اور۔

اذن .. اذن دے اجازت دے حکم دے (فعل امر ہے اذن سے)۔

لسحب .. بادلوں کے لئے (سحب — سحابہ کی جمع ہے)۔

صلوٰۃ .. درود و سلام۔

منک تیری طرف سے تیری جناب سے۔

دائمة .. ہمیشہ ہمیشہ کے لئے۔

على النبي نبی کریم ﷺ پر۔

منهل پہلی بار ہونے والی زوردار موسلا دھار بارش (انہال سے اسم فاعل)۔

و..... اور۔

منسجم..... لگا تار ہونے والی اور پہنے والی بارش (انسجام سے اسم فاعل)۔

ترجمہ:

بار الہا! اپنے درود و سلام کے بادلوں کو اجازت دے دو (کہ جو پہلے آمادہ ہیں) کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کثرت سے نبی کریم ﷺ پر ہر وقت (رحمت کی) بارشیں کرتے رہیں۔

تشریح:

اللہ تعالیٰ سبحان ملاء اعلیٰ سمیت آپ پر درود بھیجتے ہیں۔ اس نے تو اپنے مطہج بندوں کو بھی آپ کی تعظیم و تشریف اور ہیبت و تکریم کے لئے صلوا علیہ وسلموا تسلیماً کے ساتھ حکم دیا ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ کی ذات مطہرہ پر درود و سلام بھیجو۔ حضور ﷺ پر درود شریف کا پڑھنا آپ کے لطف و کرم کو زیادہ کرتا ہے اور قیامت کو موجب شفاعت ہے۔ ایک حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص آنحضرت پر ایک دفعہ درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس دفعہ رحمت نازل کرتا ہے۔

شعر..... 162

وَالْأَلِ وَالصَّحْبِ ثُمَّ التَّابِعِينَ لَهُمْ
بعد ازاں بر آل و اصحاب کرام و تابعین
اور ان کی آل پر اصحاب در اصحاب پر
آل سے اصحاباں ساریاں سبھ تے رحمت نازل

And on the posterity, and the companions and their followers, people of piety, clemency, and generosity;

حل لغات:

آل..... اہل بیت محمد ﷺ۔

الصحاب..... صحابہ کرام (جمع صاحب کی یہ لفظ خاص آنحضرت ﷺ کے ساتھیوں کے لئے مختص ہے کہ) جنہوں نے حالت ایمان میں آنحضرت ﷺ کا رخ انور دیکھنے کا شرف حاصل کیا۔

التابعین..... پیروکار بزرگ کہ جنہوں نے صحابہ کرام کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے کی سعادت حاصل کی۔

لہم..... یقیناً وہ حضرات۔

اہل التقی..... تقویٰ (خدا سے ڈرنے) والے ہیں۔

اہل النقی..... پاکیزہ سیرت والے برگزیدہ۔

اہل الحلم..... بردبار۔

اہل الکرم..... کریم شرافت مآب۔

ترجمہ:

اور درود و سلام کی بارشیں ہوں آنحضرت ﷺ کے آل و اصحاب اور تابعین پر کہ جو پاکیزگی، تقویٰ، بردباری اور حلم و کرم کے اوصاف سے متصف بزرگ ہیں۔

تشریح:

درود شریف بھیجتے وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ اور اولاد ازواج مطہرات کو بھی شامل کرنا ضروری ہے چنانچہ لفظ صلوٰۃ کے ساتھ لفظ سلام کا لانا ضروریات سے ہے۔ حدیث میں صلوٰۃ بے سلام کو ناقص و دم بریدہ فرمایا ہے:

الصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ وآلہ و اصحابہ و احبابہ و ازواجہ و عترتہ و عشیرتہ و اتباعہ اجمعین۔ آمین!

شعر..... 163

ثُمَّ الرِّضَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَ عَنْ عُمَرَ
ہو رضا تیری ابوبکر و عمر پر تا مدام
رہا خوش ابابکر تے عمر اتے دی راضی
حل لغات:

ثم پھر۔

الرضا..... راضی ہو۔

ذی الکرم..... کریم صاحب کرم۔

ترجمہ:

اے اللہ! پھر تو (خصوصاً) راضی ہو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ صاحب کرم بزرگوں سے (کہ جو آنحضرت ﷺ کے چہار یار اور آیت رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ کے اولیں مصداق ہیں)۔

شعر.....164

مَا رَنَحَتْ عَذَبَاتِ الْبَانِ رِيحٌ صَبَاً
تَا سَجْبَانِدْ صَا اَندَر چمن شاخ درخت
جَب تَلَك چلتی رہے گلزار میں بادِ صبا
نَت درود نبی تے جب لگ شاخاں واؤ ہلائے

As long as the east wind makes the branches of the cypress wave and the camel-drivers make the camels merry with their thrilling songs.

حل لغات:

مَا رَنَحَتْ..... جب تک ہلاتی اور جھکاتی رہے (رنحہ—ترنحاً سے)۔

عَذَبَاتِ الْبَان..... بان کی نرم شاخیں (عذبات جمع عذبة کی)۔

الْبَان..... ایک درخت ہے کہ جو عربی شاعری میں ہجر و فراق کے رمز و علامت (Symbol) کے طور پر کام دیتا ہے۔ اس کی ٹہنیاں نازک ہوتی ہیں۔

ریح صبا..... بادِ صبا۔

وَاطْرَب..... اور خوش کرے (طرب طرباً سے بمعنی خوش کرنا)۔

الْعِيس..... سفید رنگ کے اونٹ، تو مند اونٹ، عمدہ اونٹ (اعیس کی جمع ہے)۔

حَادِي الْعِيس..... اونٹ ہانکنے والا۔ اونٹوں کا حدی خوان (حدو مادہ سے اسم فاعل ہے اور اس کی جمع حدادۃ ہے)۔

بِالنَّغَم..... نغموں کے ساتھ اپنے نغمات سے (جمع نغمہ)۔ عرب کا دستور ہے کہ جب اونٹ کو لاد کر چلتے ہیں تو ایک قسم کا راگ گایا کرتے ہیں جس سے اونٹ مست ہو جاتے ہیں۔ اس راگ کو حدی اور گانے والے کو حدی یعنی حدی خوان بولتے ہیں..... عربی کہتا ہے:

نَوَارَا تَلَحُّ تَرَّے زَن چو ذوق نغمہ کم یابی
حدی را تیز تر سے خوان چوں محل را گراں بینی

ترجمہ و تشریح:

(ان سب بزرگوں پر رحمتوں کی باتیں ہوں) جب تک کہ بادِ صبا درخت بان کی شاخوں کو حرکت دیتی رہے اور اونٹوں کا حدی خوان اپنے سفید رنگ کے اونٹوں کو نغموں کے ذریعے انبساط میں لاتا رہے یعنی ہمیشہ ہمیشہ تک کے لئے یعنی جب تک دنیا قائم ہے۔ (ٹہنیوں کا جھومنا اور جوش پیدا ہونے کو اکٹھا کرنا اور انگلیوں کے پوروں اور

حیوانات کی جماعت کو جوڑنا ان کے جمال کے ظہور اور کمال کے حصول کی طرف اشارہ ہے)۔

حدیث پاک میں آیا ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”بادِ صبا کے ساتھ میری مدد کی گئی اور قوم عاد کو دیور کے ساتھ ہلاک کیا گیا۔“

ختم قصیدہ بالغنم پر فرمانے میں یہ لطافت بھی ہے کہ قاری قصیدہ کو قرأت قصیدہ نغمہ کے ساتھ لازمی ہے اس لئے ان اشعار کو کھن کے ساتھ پڑھنا چاہئے۔

اس قصیدہ کے ابتداء میں لفظ امنیت پیدا ہو گیا تھا ایسے ہی انتہا اس کی لفظ طوب پر ہوئی اور یہ بشارت ہے قاریان قصیدہ کے لئے کہ وہ ببرکت اس نظم کے ہمیشہ آفات دہر سے مامون اور مضمون اور تمام اوقات ان کے عیش و طرب سے مضمون رہیں گے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی الله تعالیٰ علی سید المرسلین و رحمة للعالمین و علی آلہ و اصحابہ و ازواجہ و ذریاتہ و اتباعہ اجمعین اے یوم الدین آمین۔

شعر.....165

فَاغْفِرْ لِنَاشِدِهَا وَاغْفِرْ لِقَارِئِهَا
بخندے حیدر کو اور سب پڑھنے والوں کو بھی بخش
ہے سوال ادنیٰ سا میرا اگر کہیں بخشیں گے ہم
نالے بخشش کاتب اس دے معنے کھولنے والے

حل لغات:

ف..... پس۔

اغْفِر..... تو مغفرت فرما، بخشش کر۔

ل..... کے لئے۔

نَاشِد..... قصیدے کا کہنا والا مصنف قصیدہ۔

قَارِئ..... قرأت کرنے والا پڑھنے والا۔

سَالَتُكَ..... میں نے تجھ سے سوال کیا ہے (سالت + ک)۔

ذَالْجُود..... بخشش والا صاحب کرم۔

ترجمہ:

اے صاحب جود و کرم! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ (اپنی بے پایاں رحمت سے) تو قصیدہ کہنے والے اور اس کے ہر پڑھنے والے کی مغفرت فرما۔ (آمین!)

قصیدہ محمدیہ ﷺ

قصیدہ بردہ شریف کے اعتقاد پر حضرت امام البیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا دوسرا مبارک قصیدہ جس کو مصنف نے اسم گرامی محمد ﷺ سے موسوم فرمایا ہے یہاں تبرکاً درج کیا جاتا ہے۔ یاد رہے کہ اس قصیدہ کو حضرت امام نے بردہ شریف کے بعد ہی بطور شکر یہ شرف یابی و صحت یابی حضور پاک ﷺ میں پیش کیا جس کا ہر مصرع اسم مبارک محمد ﷺ سے شروع ہوتا ہے جو عشق محمدی کا ذوق و شوق رکھنے والوں پر ایک مخصوص کیفیت پیدا کرتا ہے۔

مُحَمَّدٌ أَشْرَفُ الْأَعْرَابِ وَالْعَجَمِ
مُحَمَّدٌ خَيْرُ مَنْ يَمْشِي عَلَى قَدَمِ
محمدؐ عرب اور عجم سب میں بزرگ تر ہیں
محمدؐ تمام انسانوں میں افضل ہیں

مُحَمَّدٌ بَاسِطُ الْمَعْرُوفِ جَامِعُهُ
مُحَمَّدٌ صَاحِبُ الْإِحْسَانِ وَالْكَرَمِ
محمدؐ نیکوں کو پھیلانے والے اور اسکے جامع ہیں
محمدؐ احسان اور بخشش کرنے والے ہیں

مُحَمَّدٌ تَاجُ رُسُلِ اللَّهِ قَاطِبُهُ
مُحَمَّدٌ صَادِقُ الْأَقْوَالِ وَالْكَلِمِ
محمدؐ کل انبیاء کے سرتاج ہیں
محمدؐ قول اور کلام کے سچے ہیں

مُحَمَّدٌ ثَابِتُ الْإِيمَانِ حَافِظُهُ
مُحَمَّدٌ طَيِّبُ الْأَخْلَاقِ وَالشَّيْمِ
محمدؐ وعدے کے پکے اور اس کے محافظ ہیں
محمدؐ خوش خلق اور نیک سیرت ہیں

مُحَمَّدٌ حَبِيبُ النَّوْرِ طَيِّبَتُهُ
مُحَمَّدٌ لَمْ يَزَلْ نُورًا مِّنَ الْقَدَمِ
محمدؐ نور مجسم ہیں
محمدؐ کا نور ہمیشہ باقی رہنے والا ہے

مُحَمَّدٌ حَاكِمٌ بِالْعَدْلِ ذُو شَرَفٍ

مُحَمَّدٌ مَعْدِنُ الْإِنْعَامِ وَالْحِكَمِ

محمدؐ انصاف والے حاکم محترم ہیں
محمدؐ نعمتوں اور حکمتوں کے مخزن ہیں

مُحَمَّدٌ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ مِنْ مَضَرٍ

مُحَمَّدٌ خَيْرُ رُسُلِ اللَّهِ كُلِّهِمْ

محمدؐ اللہ کے بہترین مخلوق قبیلہ مضر سے ہیں
محمدؐ اللہ کے تمام انبیاء میں افضل و اعلیٰ ہیں

مُحَمَّدٌ دِينُهُ حَقُّ النَّذِيرِ بِهِ

مُحَمَّدٌ مُجْمَلٌ حَقًّا عَلَى عِلْمِ

محمدؐ کا دین سچا اور خوف خدا دلانے والا ہے
محمدؐ مجسم سچائی ہیں اور اس کے علمبردار ہیں

مُحَمَّدٌ ذِكْرُهُ رُوحُ لِنَفْسِنَا

مُحَمَّدٌ شُكْرُهُ فَرَضٌ عَلَى الْأُمَمِ

محمدؐ کا ذکر مبارک ہماری جانوں کی روح ہے
محمدؐ کا شکر ادا کرنا تمام قوموں پر فرض ہے

مُحَمَّدٌ زِينَةُ الدُّنْيَا وَبَهْجَتُهَا

مُحَمَّدٌ كَاشِفُ الْغُمَاتِ وَالظُّلَمِ

محمدؐ دنیا کا حسن اور رونق ہیں
محمدؐ اندھیروں اور مشکلات کو رفع کرنے والے ہیں

مُحَمَّدٌ سَيِّدُ طَابَتْ مَنَاقِبُهُ

مُحَمَّدٌ صَاعَةُ الرَّحْمَنِ بِالنِّعَمِ

محمدؐ کے پند اور نصائح ہمیشہ قائم رہنے والے ہیں
محمدؐ کو اللہ پاک نے ایک بہترین نعمت بنایا ہے

مُحَمَّدٌ صَفْوَةُ الْبَارِي وَخَيْرَتُهُ

مُحَمَّدٌ طَاهِرٌ وَسَاتِرُ التُّهَمِ

محمدؐ اللہ کے چنے ہوئے اور برگزیدہ ہیں
محمدؐ پردہ ڈالنے والے ہیں خطاؤں پر

مُحَمَّدٌ ضَاحِكٌ لِلضَّيْفِ مَكْرُمَةٌ

مُحَمَّدٌ جَارُهُ وَاللَّهُ لَمْ يُضْمِ

محمدؐ مہمانوں کو خوش آمدید کہنے والے ہیں محمدؐ کی قربت والا بخدا ستایا نہیں جائے گا

مُحَمَّدٌ طَابَتْ الدُّنْيَا بِبَعْتِهِ

مُحَمَّدٌ جَاءَ بِالْآيَاتِ وَالْحِكْمِ

محمدؐ دنیا کے لئے رحمت بن کر بھیجے گئے ہیں محمدؐ معجزوں اور حکمتوں کے لانے والے ہیں

مُحَمَّدٌ يَوْمَ بَعَثَ النَّاسِ شَافِعَنَا

مُحَمَّدٌ نُورُهُ الْهَادِي مِنَ الظُّلَمِ

محمدؐ روز قیامت انسانوں کی شفاعت کریں گے ہیں محمدؐ اپنے نور سے اندھیروں میں رہبری کریں گے ہیں

مُحَمَّدٌ قَائِمٌ لِلَّهِ ذُوهِمَمٍ

مُحَمَّدٌ خَاتِمٌ لِلرُّسُلِ كُلِّهِمْ

محمدؐ اللہ کی طرف سے باہمت اور مستعد ہیں محمدؐ خاتم النبیین ہیں

کتابیات

اس کتاب کی تیاری میں مندرجہ ذیل شرحیں زیر مطالعہ رہیں اور ان سے مدد لی گئی:

- 1- اردو قصیدہ بردہ منظوم اردو ترجمہ از عبداللہ ہلال صدیقی، بیت التوحید کراچی 16، 1970ء
- 2- انوار بردہ، پروفیسر فضل احمد عارف، علمی کتاب خانہ اردو بازار لاہور، 1964ء
- 3- برکات بردہ، پروفیسر فضل احمد عارف، نذیر سنز پبلشرز اردو بازار لاہور، 1980ء
- 4- بردۃ المدت (مقدمہ متن، شرح) علی حسن صدیقی، مکتبہ اسحاقیہ پھول چوک، جونا مارکیٹ کراچی نمبر 2
- 5- حسن الجردہ فی شرح القصیدۃ البردۃ، ابو برکات محمد عبدالمالک خان پنشنر مشیر مال بہاولپور، مؤلفہ 1226ھ / 1359ھ..... جدید ایڈیشن، زاویہ پبلشرز 9c دربار مارکیٹ لاہور 2002ء
- اس سے پہلے انہوں نے ”اطباق البردہ فی شرح القصیدۃ البردہ“ تحریر کی تھی۔
- 6- ذکر سید الکونین علیہ السلام، شرح قصیدہ بردہ، مولانا مختار احمد اصلاحی، اعظمی، ادارۃ القرآن کراچی 1999ء
- (اس میں منظوم اردو جناب انصار احمد کامل صاحب چاہلی الہ آبادی کا ہے۔)
- 7- عطر الوردہ فی شرح البردۃ، مولانا مولوی ذوالفقار علی دیوبندی، مطبع مجتہدانی دہلی 1319ھ
- 8- طیب الوردہ شرح قصیدہ البردۃ، علامہ ابوالحسنات محمد احمد قادری، مکتبہ نعمانیہ سیالکوٹ 1973ء
- 9- قصیدہ بردہ شریف، منظوم اردو ترجمہ محمد فیاض الدین نظامی منظوم فارسی ترجمہ عبدالرحمن جانی تاج کمپنی لمیٹڈ لاہور
- 10- قصیدہ بردہ شریف، ترجمہ و تشریح، پروفیسر علامہ نور بخش توکل، نوری بک ڈپو لاہور
- 11- قصیدہ بردہ شریف، شرح فارسی حضرت ملا علی قاری اردو ترجمہ مولانا حافظ محمد افضل منیر، الفاروق بک فاؤنڈیشن لاہور 1999ء
- 12- قصیدہ بردہ (چار منظوم ترجمے فارسی، اردو، انگریزی، سرائیکی) ڈاکٹر مہر عبدالحق، سرائیکی ادبی بورڈ ملتان 1978
- 13- قصیدہ بردہ (ترجمہ حواشی) نور محمد چشتی
- 14- نسخہ صحیحہ حزب البحر مع قصیدہ بردہ، نور محمد کارخانہ تجارت کتب فیروز روڈ، کراچی

10 اپریل 1939ء / 20 ربیع الاول 1358ھ

- 15- نظم الورع..... 1297ھ میں مولانا عزیز الدین بہاولپوری نے نظم الورع کے نام سے عربی بُردہ کی تفسیر لکھی۔ ہر عربی شعر کے بعد فارسی میں منظوم ترجمہ ہے۔ اس کے نیچے اُردو منظوم ترجمہ اور آخر میں سرائیکی منظوم ترجمہ ہے۔ گویا قصیدہ بُردہ کی یہ چار زبانوں میں ایک ساتھ ہے۔
- 16- خان بہادر محمد حسین خاں سیشن جج ریٹائرڈ نے اُردو اور فارسی میں منظوم ترجمہ کیا۔ دونوں ترجمے مع متن اکٹھے رحمانی پریس دہلی سے 1344ھ / 1929ء میں شائع ہوئے۔
- 17- تاج العلماء مولوی نجف علی جھجری نے 1295ھ میں قصیدہ بُردہ کی عربی، فارسی اور اُردو تین زبانوں میں شرحیں لکھیں۔
- 18- قصیدہ بُردہ منظوم فارسی ترجمہ از لطف اللہ مہندس، مصنفہ 1079ھ مطبوعہ 1873ء در مطبع سلطانی لاہور

19- The Poem of the Scarf; Shaik Faizullah Bhai B.A, Taj Company Ltd.
Karachi, Lahore. 1893

(یہ کتاب کراچی سے جناب سید عماد الدین قادری نے بھیجی ہے۔)





کے پہلے پانچ اشعار

اَرْجُو رِضَاكَ وَ اُخْتِمِي بِحِمَاكَ

ہوا ہوں آ کی خوشنودی کا طالب اور آپ کی حمایت کا امیدوار

يَا سَيِّدَ السَّادَاتِ جَنَّتْ قَلْبُكَ قَاصِدًا

اے سرداروں کے سردار میں خاص آپ ہی کا قصد کر کے حاضر

قَلْبًا مَشُوقًا لَا يَرُومُ سِوَاكَ

آپ ہی کا شیفہ ہے اور آپ کے سوا کسی کا ارادہ نہیں رکھتا

وَاللّٰهُ يَا خَيْرَ الْخَلَائِقِ اِنَّ لِيْ

اے بہترین مخلوق! خدا کی قسم میرا قلب

وَاللّٰهُ لَعَيْلَمُ اِنِّيْ اَهْوَاكَ

اور خدا جانتا ہے کہ میں آپ ہی سے پیار کرتا ہوں

وَبِحَقِّ جَاهِكَ اِنِّيْ بِكَ مُغْرَمٌ

آپ کی عزت کی قسم میں آپ کا فریفتہ ہوں

كَلَّا وَلَا حَسْبُكَ الْوَرَى لَوْلَاكَ

بلکہ اگر آپ نہ ہوتے تو گل کائنات ہی نہ ہوتی

اَنْتَ الَّذِيْ لَوْلَاكَ مَا خُلِقَ اَمْرٌ

آپ وہ ہیں کہ اگر نہ ہوتے تو کوئی شخص نہ پیدا کیا جاتا

وَالشَّمْسُ مُشْرِقٌ سُبُورِ بَهَاكَ

اور سورج روشن ہے آپ ہی کے جمال سے

اَنْتَ الَّذِيْ مِنْ نُورِكَ الْبَدْرُ كَتَبَتْ

آپ وہ ہیں کہ آپ کے نور سے چاند نے نور حاصل کیا